

مبحث للشيخ عطية محمد سالم
حول صلاة التراويح وتطورها

ما طرء عليها في عهد الصديق رضى الله عنه :

قال الشيخ عطية سالم في كتابه « التراويح » .

لم يذكر أحد أن التراويح في عهد الصديق رضى الله عنه طرأ عليها جديد .
مستدلين بحديث أبي هريرة رضى الله عنه « كان رسول الله ﷺ يرغب في قيام رمضان من غير أن يأمرهم فيه بعزيمة فيقول : « من قام رمضان إيماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه » . فتوفى رسول الله ﷺ والأمر على ذلك . قال البيهقي : زاد أحمد بن منصور الرمادى في روايته في خلافة أبي بكر وصدر من خلافة عمر رواه مسلم في الصحيح . ورواه مالك بسنده إلى ابن شهاب وتوفى رسول الله ﷺ والأمر على ذلك . وكان الأمر على ذلك في صدر خلافة أبي بكر ، وصدر من خلافة عمر رضى الله عنه ولكن حديث عائشة عند البيهقي قالت :

« كنا نأخذ الصبيان من الكتاب ليقوموا بنا في شهر رمضان فنعمل لهم (القلية) و (الخشكانج) وعند المروزي فنعمل لهم (القلية) والخشكار وهو خبز السمراء . فهو نص على إقامة التراويح بإمامة الصبيان . وقطعا لم يكن ذلك في عهد النبي ﷺ فهل كان في عهد الصديق فيكون تطورا جديدا أم في عهد عمر ؟ والذي يظهر أنه كان في الصديق رضى الله عنه لأنه كان في عهد عمر ترتيب أئمة للرجال وإمام للنساء ، وعلى كل ففيه تطور جديد .

فإن كان في عهد الصديق فهو جديد عما كان من قبل وهو الراجح وإن كان في عهد عمر فيغلب على الظن أن ذلك كان في البيوت لأنهم لن يأخذوا الصبيان من الكتاب وعمر جعل إماما لهم ولا سيما عائشة رضى الله عنها فأحرى بها رضى الله عنها أن تصلى في بيتها وقد يجتمع لها من النساء » .

عهد عمر رضى الله عنه : قال الشيخ عطية سالم :

« جاء عهد عمر رضى الله عنه والحال كما كان عليه من قبل ، يصلون أزواجا فرادى وجماعات في البيوت وفي المسجد ، يصور ذلك أكمل تصوير أثران هما :
أثر إياس الهذلي ، وأثر عبد الرحمن بن عبد

أ - الأثر الأول :

عن نوفل قال : قال إياس الهذلي : كان الناس يقومون في رمضان في المسجد ، وكانوا إذا سمعوا قارئاً حسن القراءة مالوا إليه فقال عمر رضي الله عنه قد اتخذوا القرآن أغاني ، والله لئن استطعت لأغيرن هذا ، فلم تمر ثلاث حتى جمع الناس على أبي كعب . وقال عمر : إن كانت هذه بدعة لنعمت البدعة . رواه المروزي .

ب - الأثر الثاني : وهو أثر عبد الرحمن بن عبد القاريّ خرجت مع عمر بن الخطاب رضي الله عنه في رمضان إلى المسجد ، فإذا الناس أوزاع متفرقون يصلي الرجل لنفسه ، ويصلي الرجل فيصلي بصلاته الرهط . فقال عمر : إني أرى لو جمعت هؤلاء على قارئ واحد لكان أمثل ، ثم عزم فجمعهم على أبي كعب [رواه البخاري .

نجد في الأثرين السابقين تطوراً جديداً على يد عمر رضي الله عنه ، وهو جمع الأوزاع والأشتات على قارئ واحد .

تعدد الأئمة :

وقد جاء عنه رضي الله عنه أن جعل إمامين للرجال وهما أبي بن كعب وتمام الداري ، وكانا يقومان في الليلة الواحدة يتناوبان ، يبتدأ الثاني حيث ينتهي الأول كما جاء في روايتي السائب بن يزيد فالذي تجدد في هذين الأثرين هو :

تعدد الأئمة بعد إمام واحد ، وهو أبي ، وسواء كان ذلك رفقا بالإمام الأول فجعل معه آخر يساعده ، أو كان ترويحاً للمؤمنين وتنشيطاً للمصلين ، ولا سيما وقد كانوا حدثاء عهد بتعدد الأئمة حينما كانوا يصلون أوزاعاً .

وقد مضى عهد عمر رضي الله عنه إلى أبعد من هذا فجعل إماماً للنساء وانتخب أكثر من إمام للتراويح ، أما إمام النساء فهو سليمان بن أبي حثمة كما جاء عند المروزي .

عن هشام بن عروة عن أبيه : جعل عمر بن الخطاب للناس قارئين ، فكان أبي بن كعب يصلى بالرجال ، وكان ابن أبي حثمة يصلى بالنساء فهذا الأثر يفيد أن إمامة سليمان بن أبي حثمة بالنساء كانت أثناء إمامة أبي للرجال ، أى أنهما كان يصليان فى وقت : هذا لهؤلاء ، وهذا لهؤلاء .

أما تعدد الأئمة أكثر من ذلك ، فهو كما فى رواية عاصم عن أبي عثمان رحمه الله أن عمر رضى الله عنه ، جمع القراء فى رمضان فأمر أخفهم قراءة أن يقرأ ثلاثين آية وأوسطهم خمسا وعشرين ، وأثقلهم قراءة عشرين فنرى هنا تعدد الأئمة وهو أكثر ترويجا وتخفيفا على نفس الإمام وعلى نفس المأمومين ، ثم نرى أيضا تخفيف القراءة فأقصاها ثلاثون بعد أن كانت تصل إلى الستين والمئتين ، بل نجد أثرا آخر وهو أن عمر رضى الله عنه أمرأيا فأممهم فى رمضان فكانوا ينامون ربع الليل ، ويقومون ربعه ، وينصرفون بربع لسحورهم وحوالجتهم .

أما عدد الركعات فكالآتى :

١ - أول ما أمر عمر أبا أن يقوم بالناس أمره بثمان ركعات وكان يقرأ فيها بالمئين ، وكانوا لا ينصرفون إلا فى وجه الفجر .

٢ - وتقدم أن عمر أمرأيا وتمي أن يقوم للناس بثلاث عشرة ركعة . وهذا بالنسبة إلى ماجاء من ثمان ركعات يكون منها ثلاث وترا .

وقد جاءت رواية محمد بن سيرين أن معاذ أبا حليلة القارى كان يصلى بالناس إحدى وأربعين ركعة . ومعاذ أبو حليلة هذا ، قال فى التقريب : هو معاذ ابن الحارث الأنصارى النجارى القارى أحد من أقامة عمر بمصلى التراويح وقيل هو آخر يكنى أبا الحارث صحابى صغير استشهد بالحرّة . والحرّة كانت سنة ٦٣ يؤيد هذا العد ويفصله رواية أبي زيد عن صالح مولى التوأمة ، قال : أدركت الناس قبل الحرّة يقومون بإحدى وأربعين ركعة ، يوترون منها بخمسة . فكانت التراويح إحدى وأربعين ينقصها خمس أى ست وثلاثون ركعة .

* وصالح هذا قال عنه في التقريب : هو صالح بن نبهان المدني مولى التوأمة صندوق اختلط في آخر عمره .

قال ابن عدى : لا بأس برواية القدماء كابن أبي زيد وابن جرير من الرابعة مات سنة ١٢٥ . والرواية هنا عنه من رواية الأقدمين . وهو ابن أبي ذئب ، كما مثل ابن عدى لما لا بأس به عنه . فهو هنا يقول : أدركت الناس قبل الحرة يقومون بإحدى وأربعين يوترون منها بخمسة . وهذا موافق لما قاله محمد بن سيرين أن معاذ ابن حليلة القاري كان يصلي بالناس إحدى وأربعين ركعة أى ستا وثلاثين قياما وخمسة وترا .

أ - فتكون التراويح زمن عمر رضى الله عنه بدأت بثلاث عشرة ركعة أى بما فيها الوتر .

ب - ثم إلى ثلاث وعشرين بما فيها الوتر ثلاث .

ج - ثم بست وثلاثين ومعها خمس ركعات وترا والمجموع إحدى وأربعون ركعة إلا أننا نلاحظ أن كثرة الركعات معها تخفيف القراءة لأنه :

أولاً : ثمان ركعات ، أو ثلاث عشرة ركعة ، يقرؤون بالمئين ، وكانوا لا ينصرفون إلا على وجه الفجر . وعليه قلنا : تكون القراءة لست وثلاثين ركعة ، كالقراءة لثمان أو ثلاث عشرة ركعة .

بل وجدنا عملياً أن عمر رضى الله عنه جمع القراء فأمر من كان أخف قراءة أن يقرأ بثلاثين ، بينما كانت القراءة بخمسين ، بستين كما تقدم .

وعليه لا يكون تعارض بين الروايات الواردة في عدد الركعات للتراويح زمن عمر رضى الله عنه . كما قال الباجي رحمه الله في شرحه للموطأ ج ١ ص ٢٠٨ ماملخصه : قد اختلفت الروايات فيما كان يصلى به في رمضان في زمان عمر رضى الله عنه . فروى السائب بن زيد : إحدى عشرة ركعة ، وروى يزيد بن رومان : ثلاثاً وعشرين ركعة ، وروى نافع مولى ابن عمر : أنه أدرك الناس يصلون بتسع

وثلاثين ركعة يوترون فيها بثلاث فيحتمل أن يكون عمر رضى الله عنه بدأ بثان على ما كان عليه رسول الله ﷺ كما أفاده حديث عائشة المتقدم : ما زاد رسول الله ﷺ في رمضان ولا في غيره ... الحديث . وأمرهم مع ذلك بطول القراءة بقرأ القارئ بالمئين في الركعة ، فلما ضعف الناس عن ذلك أمرهم بثلاث وعشرين ركعة على وجه التخفيف عنهم من طول القيام ، واستدراك بعض الفضيلة بزيادة الركعات ، وكان يقرأ البقرة في ثمان ركعات أو اثنتي عشرة ، وقد قيل : إنه كان يقرأ من ثلاثين إلى عشرين آية . وكان الأمر على ذلك إلى يوم الحرة ، فثقل عليهم القيام فنقصوا من القراءة وزادوا في عدد الركعات فجاءت ستا وثلاثين ركعة والوتر بثلاث ، ففضي الأمر على ذلك . ولعل التخفيف إلى ست وثلاثين وقع قبل الحرة كما جاء في رواية محمد بن سيرين « والذي يهمننا ماظهر من التدرج في التراويح زمن عمر رضى الله عنه بالتخفيف من القراءة وزيادة عدد الركعات ، فكانت قلة الركعات معها كثرة قراءة ، وكثرة القراءة معها قلة الركعات .

عهد عثمان رضى الله تعالى عنه :

أما في عهد عثمان رضى الله عنه فإن علياً بنفسه كان يؤم الناس في التراويح أكثر ليالى الشهر كما في سنن البيهقي رحمه الله عن قتادة عن الحسن قال : أمنا علي بن أبي طالب في زمن عثمان بن عفان رضى الله عنه عشرين ليلة ثم احتبس . فقال بعضهم : قد تفرغ لنفسه . ثم أمهم أبو حليمه معاذ القارى ، فكان يقنت . « الدعاء في ختم القرآن » .

غير أننا وجدنا هنا في عهد عثمان رضى الله عنه عملاً يكاد يكون جديداً في التراويح ، وهو الدعاء بختم القرآن في نهاية الختمة ، وذلك لما ذكره ابن قدامة رحمه الله في المغنى ١٧١/٢ قال : فصل في ختم القرآن ، قال الفضل بن زياد سألت أبا عبد الله فقلت : أختم القرآن أجعله في الوتر أو في التراويح ؟ قال أجعله في التراويح حتى يكون لنا دعاءين اثنين . قلت : كيف أصنع ؟ قال : إذا فرغت من آخر القرآن فارفع يديك قبل أن تركع وادع بنا ونحن في الصلاة ، وأطل

القيام ، قلت : بما أدعو؟ قال : بما شئت . قال : ففعلت بما أمرني ، وهو خلقي يدعو قائما ويرفع يديه . قال حنبل : سمعت أحمد يقول في ختم القرآن : إذا فرغت من قراءة (قل أعوذ برب الناس فارفع يديك في الدعاء قبل الركوع . قلت : إلى أى شيء تذهب في هذا؟ قال : رأيت أهل مكة يفعلون ، وكان سفيان بن عيينة يفعله معهم بمكة . قال العباس بن عبد العظيم : وكذلك أدركنا الناس بالبصرة وبمكة . ويروى أهل المدينة في هذا شيئا وذكر عن عثمان بن عفان فقله : رأيت أهل مكة يفعلونه ، وفعل سفيان بن عيينة معهم ، ثم قول العباس ابن عبد العظيم : أدركنا الناس بالبصرة وبمكة ، ويروى أهل المدينة في هذا شيئا ، وذكر عن عثمان يدل أنه كان عملا عاما في تلك الأمصار مكة والبصرة والمدينة . ويشير إلى أنه لم يكن قبل زمن عثمان كما يدل على أنه من عمل عثمان رضى الله عنه إن صحت عبارته ويروى أهل المدينة في هذا شيئا ... الخ .

وعلى كل فقد فعله أحمد رحمه الله مستدلا لايفعل أهل الأمصار الثلاثة المذكورة ، ومستأنسا بما يروى أهل المدينة في هذا عن عثمان رضى الله عنه والذي نقله عن أهل المدينة هو العباس بن عبد العظيم^(١) وهو ثقة حافظ .

عهد على رضى الله عنه : أما عهد على فقد كان على يؤمهم في الوتر . وقد جعل للرجال إماما وللنساء إماما . وكان إمام النساء في زمن على هو عرفة الثقفي كما قال المروزي .

عن عطاء بن السائب عن أبي عبد الرحمن السلمى عن على رضى الله عنه قال : دعا القراء في رمضان فأمر منهم رجلا يصلى بالناس عشرين ركعة ، قال :

(١) العباس بن عبد العظيم : ترجم له في تهذيب التهذيب ١٢٢/٥ مستهلا بقوله : « عباس بن عبد العظيم بن إسماعيل بن ثوبة العنبري أبو الفضل البصري الحافظ ، وعدّ من روى عنهم نحو العشرين ، ثم قال : وجاعة : وعند الجماعة لكن البخاري تعليقا ، ثم عدّ عشرة أشخاص ممن أخذوا عنه ، ثم قال : وغيرهم ، قال أبو حاتم صدوق وقال النسائي « مأمون » وذكر ثناء الناس عليه وقال ابن حجر قال مسلمة : بصرى ثقة .

وقال عنه في التقريب : ثقة حافظ من كبار الحادية عشرة مات سنة ٤٠ هـ .

وكان على رضى الله عنه يوتر بهم . قال البيهقي : وروى هذا من وجه آخر عن على .

الزيادة التى طرأت بعد عهد على إلى عهد عمر بن عبد العزيز :

وجدت الزيادة التى وردت فى روايات كل من معاذ القارى وصالح مولى التوأمة بعد عمر وعثمان وعلى رضى الله عنهم لأنها محددة بما قبل الحرة ، ولم تعين أى وقت كان قبلها .

تحديد الزيادة :

جاءت رواية نافع مولى ابن عمر رضى الله عنه كما تقدم عند الباجى أنه قال : أدركت الناس يصلون بتسع وثلاثين ركعة يوترون منها بثلاث . أى أن التراويح زادت من عشرين إلى ست وثلاثين ماعدا الوتر ثلاثة ونافع مات سنة ١١٧ أى بعد وفاة عمر بن عبد العزيز رحمة الله لست سنوات فقط . لأن عمر مات سنة ١١١ . وقوله أدركت الناس : يشير إلى أن ذلك من قبل خلافة عمر بن عبد العزيز وقد صرح بهذا العدد فى عهد عمر بن عبد العزيز أبان بن عثمان أيضا . وداود بن قيس عند المروزي ، قال : أدركت المدينة فى زمان أبان بن عثمان وعمر بن عبد العزيز يصلون ستا وثلاثين ركعة ويوترون بثلاث . وفى بعض روايات : ويوترون بخمس . وبالنظر فى رواية داود بن قيس وإحدى روايتى نافع يتبين أن التراويح كانت فى عهد عمر بن عبد العزيز ستا وثلاثين ركعة .

وبالنظر فى رواية معاذ القارى وإحدى روايتى نافع الأخرى يتبين لنا أن تلك الزيادة وجدت قبل عمر بن عبد العزيز لأن فيها أنه كان يصلى بإحدى وأربعين ركعة .

وإحدى روايتى نافع أنه أدرك الناس يصلون ستا وثلاثين ، ويوترون بخمس ومجموعها إحدى وأربعون . فتتفق روايات كل من نافع ، وداود بن قيس وصالح مولى التوأمة على وجود إحدى وأربعين ركعة . منها الوتر بخمس ، وأن ذلك من

قبل عهد عمر بن عبد العزيز وأنه أقرها على ذلك . وقد استمرت إلى من بعده كما سيأتى من رواية وهب بن كيسان .

وقد قال الشافعى فى كتاب الأم ١/١٤٢ مانصه . ورأيتهم بالمدينة يقومون بتسع وثلاثين ، وأحب إلى عشرون لأنه روى عن عمر ، وكذلك يقومون بمكة ويوترون بثلاث .

عهد مالك بن أنس إمام دار الهجرة :

لقد أدرك مالك رحمه الله عمر بن عبد العزيز وأدرك من حياته ثمان عشرة سنة ، لأن مالكا ولد سنة ٩٣ فكانت وفاة عمر بعد ولادة مالك بثمان عشرة سنة ، أى حين كان مالك فى طلب العلم وقد جاءت النصوص أن عدد ركعات التراويح كانت ستا وثلاثين أثناء وجود مالك ، بل كانت موجودة وعمره أربع وثلاثون سنة كما فى رواية وهب بن كيسان قال : مازال الناس يقومون بست وثلاثين ركعة ويوترون بثلاث إلى اليوم فى رمضان وقد مات وهب سنة ١٢٧ وقد نص مالك بما هو أصرح من ذلك حيث جاء عن ابن أئمن عند المروزى ، قال مالك : « استحب أن يقوم الناس فى رمضان بثمان وثلاثين ركعة ثم يسلم الإمام والناس ، ثم يوتر بهم بواحدة وهذا العمل بالمدينة قبل الحرة مند بضع ومائة سنة » ففهم من قول مالك هنا أن التسع والثلاثين بما فيها الوتر كانت قبل عمر بن عبد العزيز وأنه العدد الذى أقره ، قد استحبه مالك وأخذ به .

- قول للشيخ عطية محمد سالم :

قال الشيخ عطية محمد سالم فى كتابه « التراويح أكثر من ألف عام فى مسجد النبى عليه الصلاة والسلام » ص ٢٠ - ٢٢ عن تطور التراويح فى العصر النبوى :

أولا : بدأت بالترغيب فيها دون أن يعزم عليهم .

ثانيا : انتقلت إلى السنة والندب مقرونة - بفرضية الصيام .

ثالثا : أدت بالفعل أداها أوزاع من الناس .

رابعاً : تسلل الناس إلى مصلاه ﷺ فائتموا به ﷺ وهو لا يشعر بهم ، وهو لا يقر على باطل .

خامساً : تقريره صلوات الله وسلامه عليه لمن يصلي بالناس سواء في المسجد أو في البيت .

سادساً : صلاته هو ﷺ بالفعل بأهل بيته .

سابعاً : صلاته هو ﷺ بالفعل بأهل بيته وبالناس عدة ليال متفرقة .

أما العدد أى عدد الركعات :

(أ) فقد صلى أربع ركعات استغرقت الليل كله .

(ب) وصلى ثمان ركعات .

(ج) وصلى إحدى عشرة ركعة لاتسل عن حسنهن وطولهن .

(د) وصلى عشر ركعات .

وهذا ما يقتصر عليه بعض المتأخرين ولكن :

١ - جاء الإطلاق بدون حد : من قام رمضان إيماناً واحتساباً .

٢ - جاء تقريره على طلب الزيادة لو نفلتنا بقية ليلتنا ؟

٣ - وهناك مبحث لم يتطرق إليه أحد فيما أعلم وهو : إن عائشة رضى الله عنها قالت : ماصلى رسول الله ﷺ العشاء قط . ودخل بيتى إلا وصلى أربعاً أو ستاً . وجاء عنها : أنه كان يفتح صلاة الليل بركعتين خفيفتين .

فلو جمعنا حديث ابن عباس ١٣ ركعة مع حديث عائشة ٦ بعد العشاء مع ركعتين يفتح بهما صلاة الليل لكان مجموع ذلك كله $13 + 6 + 2 = 21$ إحدى وعشرين ركعة . وهو العدد الذى جمع عمر رضى الله عنه الناس عليه مع أبى بن كعب . ويكون هذا العدد مستنداً إلى سنة ، لا مجرد اختيار عمر رضى الله عنه والله تعالى أعلم . وبعد هذا فلا يحق لأحد أن يمنع الزيادة على ثمان ركعات وقوله عند حديث مسروق عن عائشة أو يعيب فعل عمر متبهاً إياه بمخالفة السنة حاشاه رضى الله عنه . (١)

(١) جمع المؤلف هنا يناقض رواية عائشة « ما زاد رسول الله ... » .

حديث العشرين ضعيف :

« الرسول ﷺ لم يصل في رمضان عشرين ركعة والوتر » :

● أما حديث ابن عباس : « كان رسول الله ﷺ يصل في رمضان عشرين ركعة والوتر » فقد ضعفه علماء الحديث وحفاظه :

● قال الحافظ ابن حجر في الفتح (٢٩٩/٤) : « إسناده ضعيف ، وقد عارض حديث عائشة الذي في الصحيحين مع كونها أعلم بحال النبي ﷺ ليلاً من غيرها ، وعلمه أبو شيبه إبراهيم بن عثمان » . قال الحافظ في التقریب متروك الحديث وأبو شيبه : سكت عنه البخاري ومن سكت عنه البخاري يكون في أدنى المنازل وأرداها كما قال ابن كثير ، وكذبه شعبة .

● وممن ضعف هذا الحديث من حفاظ الحديث الحافظ الزيلعي في « نصب الراية » ، السيوطي في « الحاوي للفتاوى » ، والبيهقي ، الهيثمي في « المجمع » ، وأورده الحافظ الذهبي في مناهجه وابن حجر الهيثمي في « الفتاوى الكبرى » وقال شديد الضعف ، والصنعاني ، وصاحب تحفة الأحوذى ، وذهب الشيخ ناصر الدين الألباني في صلاة التراويح إلى أن هذا الحديث ضعيف جداً بل في حكم الموضوع .

قال السيوطي : « فالحاصل أن العشرين ركعة لم تثبت من فعله ﷺ ، ما في صحيح ابن حبان - حديث جابر - غاية فيما ذهبنا إليه من تمسكنا بما في البخاري عن عائشة أنه كان لا يزيد في رمضان ، ولا غيره على إحدى عشرة ركعة فإنه موافق له ، مما يدل لذلك أنه ﷺ كان إذا عمل عملاً واطب عليه ، كما واطب على الركعتين اللتين قضاها بعد العصر مع كون الصلاة في ذلك الوقت منها عنها ، ولو فعل العشرين ولو مرة لم يتركها أبداً ، ولو وقع ذلك لم ينحط على عائشة حيث قالت ما تقدم »^(١) . ا . هـ .

(١) أنظر صلاة التراويح للشيخ الألباني من ص ١٩ - ٢١ .

● قال الصنعاني في « سبل السلام » (١٦/٢) : تحت عنوان « رد حديث العشرين ركعة » :

[قال في سبل الرشاد : أبو شيبة ضعفه أحمد ، وابن معين ، والبخاري ، ومسلم ، وأبو داود ، والترمذي ، والنسائي ، وغيرهم ، وكذّبه شعبة . وقال ابن معين : ليس بثقة ، وعدّ هذا الحديث من منكراته .

وقال الأذرعى في المتوسط : وأما ما نُقل أنه ﷺ صلى في الليلتين خرج فيهما عشرين ركعة فهو منكر . وقال الزركشي في الخادم : دعوى أنه ﷺ صلى بهم في تلك الليلة عشرين ركعة لم تصح ، بل الثابت في الصحيح الصلاة من غير ذكر بالعدد ، لما في رواية جابر : « أنه ﷺ صلى بهم ثمان ركعات والوتر ، ثم انتظروه في القابلة فلم يخرج إليهم » رواه ابن خزيمة وابن حبان في صحيحيهما . هـ . وأخرج البيهقي رواية ابن عباس من طريق أبي شيبة ، ثم قال إنه ضعيف ثم قال « إذا عرفت هذا علمت أنه ليس في العشرين رواية مرفوعة » ا . هـ .

أقوال الأئمة في عدد ركعات التراويح :

أمر عمر رضي الله عنه بالـ (١١) ركعة :

عن السائب بن يزيد أنه قال : « أمر عمر بن الخطاب أبيّ بن كعب وتميم الداري أن يقوموا بالناس بإحدى عشرة ركعة . قال : وقد كان القاريء يقرأ بالمثلين ، حتى كنا نعتمد على العصي عن طول القيام ، وما كنا ننصرف إلا في فروع الفجر »^(١) .

فروع الفجر : قال عياض : أي أوائله ، وأول ما يبدو ويرتفع منه

(١) سنده صحيح : أخرجه مالك في باب « ما جاء في قيام رمضان » ، وعنه البيهقي في « سننه الكبرى » وغيره ، وقال السيوطي في « المصاييح » سنده في غاية الصحة . والألباني .

وفي رواية أخرى عن السائب « كنا نقوم في زمان عمر بن الخطاب رضى الله عنه بإحدى عشرة ركعة »^(١).

قال الألبانى : قول ابن عبد البر « لا أعلم أحداً قال فيه إحدى عشرة (إلا مالكا) خطأ بَيَّن .

وقال المباركفوري في « تحفة الأحوذى » « وهم باطل » . فلقد تابع مالكا على الإحدى عشرة ركعة كما قال الألبانى : يحيى بن سعيد القطان في مصنف ابن أبى شيبة ، وسعيد بن منصور في سننه ، وإسماعيل بن أمية ، وأسامة بن زيد ، ومحمد بن إسحاق عند النيسابورى . وإسماعيل بن جعفر المدنى عند ابن خزيمة في حديث على بن حجر كلهم قالوا عن محمد بن يوسف إلا أن ابن إسحاق فإنه قال « ثلاث عشرة ركعة » وهكذا رواه ابن نصر في « قيام الليل » وزاد : قال ابن إسحاق : « وما سمعت في ذلك يعنى في عدد القيام في رمضان هو أثبت عندى ، ولا أخرى من حديث السائب ، وذلك أن رسول الله ﷺ كانت له من الليل ثلاث عشرة ركعة » وهذا العدد (١٣) تفرد به ابن إسحاق ، وهو موافق للرواية الأخرى في حديث عائشة .

وسنسرده بالتفصيل أقوال السادة الأئمة من أصحاب المذاهب الفقهية والمجتهدين في عدد ركعات التراويح .

● قال ابن قدامة في المغنى (ج ٢ /) :

[والمختار عند أبى عبد الله رحمه الله ، فيها : عشرون ركعة . وبهذا قال الثورى وأبو حنيفة والشافعى ، وقال مالك ستة وثلاثون^(٢) ، وزعم أنه الأمر القديم ، وتعلق بفعل أهل المدينة ، فإن صالحاً مولى التوأمة قال : أدركتُ

(١) رواه سعيد بن منصور في سننه وقال السيوطى « سنده في غاية الصحة » في رسالته « المصاييح في صلاة التراويح » بعد هذا الأثر .

(٢) ستة وثلاثون وثلاث ، وهو المشهور عن مالك كما قال ابن حجر .

الناس يقومون بإحدى وأربعين ركعة ، يوترون منها بخمس ، ولنا أن عمر رضى الله عنه لما جمع الناس على أبي بن كعب كان يصلى لهم عشرين ركعة . وقد روى الحسن أن عمر جمع الناس على أبي بن كعب فكان يصلى لهم عشرين ليلة ، ولا يقنت بهم إلا فى النصف الثانى ، فإذا كانت العشر الأواخر تخلف أبى فصلى فى بيته ، فكانوا يقولون : ابق أبى » رواه أبو داود ورواه السائب بن يزيد ، وروى عنه من طرق .

وروى مالك عن يزيد بن رومان قال : كان الناس يقومون فى زمن عمر فى رمضان بثلاث وعشرين .

وعن على أنه أمر رجلاً يصلى بهم فى رمضان عشرين ركعة . وهكذا كالإجماع .

فأما ما رواه صالح مولى التوأمة ، فإن صالحاً ضعيف ، ثم لا ندرى من الناس الذين أخبر عنهم ، فلعله أدرك جماعة من الناس يفعلون ذلك ، وليس ذلك بحجة ، ثم لو ثبت أن أهل المدينة كلهم فعلوه لكان ما فعله عمر وأجمع عليه الصحابة فى عصره أولى بالاتباع .

قال بعض أهل العلم : إنما فعل هذا أهل المدينة لأنهم أرادوا مساواة أهل مكة ، فإن أهل مكة يطوفون سبعا بين كل ترويحتين ، فجعل أهل المدينة مكان كل سبع أربع ركعات ، وما كان عليه أصحاب رسول الله ﷺ أولى وأحق أن يتبع « ا . هـ .

دعوى الإجماع على العشرين باطلة :

قال المباركفورى فى التحفة : « قد ادعى بعض الناس أنه قد وقع الإجماع على عشرين ركعة فى عهد عمر رضى الله عنه ، واستقر الأمر على ذلك فى الأمصار .

قلت : دعوى الإجماع على عشرين ركعة واستقرار الأمر على ذلك في الأمصار باطلة جدًا ، كيف وقد عرفت أن في هذا أقوالاً كثيرة ، وأن الإمام مالكاً رحمه الله قال : « وهذا العمل - يعني القيام في رمضان .. إلى قوله وأين الإستقرار على ذلك في الأمصار »^(١) .

قال ابن مفلح في المبدع (١٧/٢) : وهي عشرون ركعة في قول أكثر العلماء ، والسرفيه أن الراتبة عشر ، فضوعفت في رمضان لأنه وقت جد وتشمير . وقال أحمد : روى في هذا ألوان ، ولم يقض فيه بشيء . وقال عبد الله : رأيت أبي يصلي في رمضان ما لا أحصى . وقال أيضاً : لا بأس بالزيادة على عشرين ركعة .

● قال ابن عبد البر في الإستذكار [٣٣٣/] [مالكي] : عن رواية مالك عن محمد بن يوسف عن السائب بن يزيد [« لا أعلم أحداً قال في الحديث إحدى عشر ركعة غير مالك والله أعلم . وهذا يشهد بأن الرواية بإحدى عشر ركعة وهمّ وغلط ، وأن الصحيح ثلاث وعشرون ، وإحدى وعشرون ركعة وروى عشرون ركعة عن عليّ ، وشُتير بن شَكَل ، وابن أبي مُلَيْكَةَ ، والحرث الهمداني ، وأبي البختري ، وهو قول جمهور العلماء ، وبه قال الكوفيون ، والشافعي ، وأكثر الفقهاء ، وهو الصحيح عن أبي بن كعب من غير خلاف من الصحابة . قال الثوري ، وأبو حنيفة ، والشافعي ، وأحمد بن داود : قيام رمضان عشرون ركعة سوى الوتر ، لا يقام بأكثر منها استحباباً ، وهذا هو الاختيار عندنا »] ا . هـ .

(١) انظر تحفة الأحوذى (٥٣١/٣ ، ٥٣٢) ، والعمدة (ج ٥/٣٥٧) ، ومرآة المفاتيح .

مذهب الإمام مالك :

قال : « الشيخ عطية محمد سالم » في كتابه التراويح ص ٤٥ ، ٤٦

[جاء عن ابن أيمين عند المروزي : قال مالك : « استحب أن يقوم الناس في رمضان بثمان وثلاثين ركعة ثم يسلم الإمام والناس ، ثم يوتر بهم بواحدة وهذا العمل بالمدينة قبل الحرة منذ بضع ومائة سنة » ففهم من قول مالك أن التسع والثلاثين بما فيها الوتر كانت قبل عمر بن عبد العزيز ، وأنه العدد الذي أقره ، واستحبه مالك وأخذ به .

ولذا كان يكره أن ينقص عن هذا العدد ، كما روى ابن القاسم عنه قال : سمعت مالكا يذكر أن جعفر بن سليمان أرسل إليه يسأله : أتقص من قيام رمضان ؟ فنهاه عن ذلك . فقليل له : قد كره ذلك ؟ أى قيل لابن القاسم قد كره مالك ذلك ؟ قال : نعم وقد قام الناس هذا القيام قديما . قيل له : فكم القيام فقال : تسع وثلاثون ركعة بالوتر .]

وقال الحافظ تقي الدين السبكي في «إشراق المصاييح في صلاة التراويح» ص ٧٠ :

[وأما المالكية : فإن مالكا - رضى الله عنه - أراد أمير المدينة أن ينقصها عن العدد الذي كان أهل المدينة يقومون به ، وهو تسع وثلاثون فشاور مالكا ، فنهاه مالك عن ذلك] .

قال الشيخ عطية محمد سالم في « التراويح » ١٥٩ - ١٦٥ .

« أما نصوص مذهبه : فعمدة المالكية المتأخرين على ما جاء في مختصر خليل بيّن ، ونصه يقول : وتراويح وانفراد بها إن نزلت تعطل المسجد . واحتم فيها . وسورة تجزىء ثلاث وعشرون ثم جعلت ستا وثلاثين .. الخ .

فهو ينص على أن أصل التراويح ثلاث وعشرون ثم زيدت إلى ست وثلاثين ،

أما نصوص مالك بنفسه فقد تقدم ذكرها من الموطأ [يعنى حديث السائب بن يزيد ، وحديث يزيد بن رومان .

ثم قال الشيخ عطية محمد سالم : [وقد بين الباجي وهو من أئمة المالكية المتقدمين فى شرح للموطأ ٢٠٨/١ موضوع التراويح مفصلاً فقال : (فصل) وقوله إحدى عشرة ركعة أى قول مالك فى حديث السائب بن يزيد ، قال : لعل عمر رضى الله عنه إنما امتثل فى ذلك صلاة النبي ﷺ على ما روته عائشة رضى الله عنها : إنه كان ﷺ يصلى من الليل إحدى عشرة ركعة ثم قال : وقد اختلفت الرواية فيما كان يصلى به فى رمضان زمن عمر رضى الله عنه . فروى السائب إحدى عشرة ركعة .

وروى يزيد بن رومان : ثلاثاً وعشرين ركعة .

وروى نافع مولى ابن عمر . أنه أدرك الناس يصلون بتسع وثلاثين ركعة ، يوترون فيها بثلاث ، وهو الذى اختاره مالك ، واختار الشافعى عشرين ركعة غير الوتر على حديث يزيد بن رومان . ويحتمل أن يكون عمر رضى الله عنه أمرهم بإحدى عشرة ركعة وأمرهم مع ذلك بطول القراءة . يقرأ القارئ بالمئين فى الركعة ، لأن التطويل فى القراءة أفضل فى الصلاة .

فلما ضعف الناس عن ذلك أمرهم بثلاث وعشرين ركعة على وجه التخفيف عنهم من طول القيام ، وإدراك بعض الفضيلة بزيادة عدد الركعات ، وكان يقرأ سورة البقرة فى ثمان ركعات أو اثنتى عشرة ركعة على حديث الأعرج .

وقد قيل : إنه كان يقرأ من ثلاثين آية إلى عشرين ، وكان الأمر على ذلك إلى يوم الحرة . فثقل عليهم القيام فنقصوا من القراءة ، وزادوا فى عدد الركعات ، فجاءت سنا وثلاثين ركعة ، والوتر بثلاثة ففضى الأمر على ذلك .

وأمر عمر بن عبد العزيز فى أيامه أن يقرأ فى كل ركعة بعشر آيات ، وكره مالك أن ينتقصوا من ذلك وتر القراءة .

وهو الذى مضى عليه عمل الأئمة واتفق عليه رأى الجماعة . وكان هو الأفضل بمعنى التخفيف قال الشيخ أبو القاسم : وهذا فى الآيات الطوال فزيدوا على ذلك فى الآيات الخفاف قال الإمام أبو الوليد : وهذا عندى فى الجماعات والمساجد . ولو استطاع أحد فى خاصة نفسه بإحدى عشرة ركعة وفى كل ركعة بالمئين لكان أفضل . [.

فى رواية عبد الرحمن بن القاسم عند المروزي : سئل مالك عن قيام رمضان : بكم يقرأ القارئ ؟ قال : بعشر عشر ، فإذا جاء السور الخفيفة فليزد مثل الصافات ، وطسم فليل له : خمس . قال : بل عشر آيات . [انظر أيضا ابن وهب فى المدونة الكبرى ٢٢٣/١ « أن عمر بن عبد العزيز أمر القراء يقومون بست وثلاثية ويوترون بثلاث ويقرأون بعشر آيات فى كل ركعة » .

كيفية قضاء القوائت من التراويح عند المالكية : جرت عادة الأئمة - أى من المالكية - أن يفصلوا بين كل ترويحيتين من هذه الصلاة بركعتين خفيفتين يصلونهما فإذا ، وقد كره أحمد ذلك . وعليه فإن المسبوق إن أدرك ركعة مع الإمام لا يخلو إما أن تكون من الركعتين الأوليين من التروحة ، أو من الركعتين الأخيرتين .

(أ) فإن كان ذلك من الركعتين الأخيرتين فإنه يقضى الركعة التى فاتته فى استراحة المصلين أو صلاة الإمام للركعتين الخفيفتين .

(ب) وإن كان أدرك الركعة من الركعتين الأوليين فقال فى المنتقى : روى ابن القاسم عن مالك أنه لا يسلم بسلام الإمام ، ولكن يقوم مع الإمام فيتابعه فإذا صلى الإمام الركعة الأولى من الأخيرين ، وأراد أن يقوم إلى الثانية لا يقوم هو فيجلس يشهد لنفسه ويسلم فيكون أتم الركعتين الأوليين فى حقه .

ثم يقوم فيدرك مع الإمام الركعة الأخيرة من الركعتين الأخيرتين ، فإذا جلس الإمام يشهد جلس معه ، وإذا سلم الإمام لا يسلم هو وقام فأتى بالركعة الباقية عليه [أ . هـ .

مذهب الأحناف :

قال في « فتح القدير على الهداية » ٣٣٣/١ :

« ثبت العشرون في زمن عمر في الموطأ عن يزيد بن رومان ، وفيه ثلاث وعشرون ، وعن السائب ومن يزيد وفيه عشرون ركعة والوتر . وفي الموطأ رواية بإحدى عشرة ركعة . ثم قال : وجمع بينهما بأنه وقع أولا ثم استقر الأمر على العشرين فإنه المتوارث . فتحصل من هذا كله أن قيام رمضان سنة إحدى عشرة ركعة بالوتر في جماعة ، فعله صلى الله عليه وسلم ثم تركه لعذر أفاد أنه لولا خشية ذلك لواظبت بكم ، ولا شك في تحقق الأمن من ذلك بوفاته صلى الله عليه وسلم فيكون سنة ، وسنة الخلفاء الراشدين ، ندب إلى سنتهم ، ولا يستلزم كون ذلك سنته ، إذ سنته بمواظبته بنفسه أو إلا لعذر وبتقدير عدم ذلك العذر ، إنما استفدنا أنه كان يوظب على ما وقع منه وهو ما ذكرنا فيكون العشرون مستحبة وذلك القدر منها هو السنة كالأربع بعد العشاء مستحبة ، وركعتان منها هي السنة . وظاهر كلام المشايخ أن السنة عشرون ، ومقتضى الدليل ما قلنا فالأولى حينئذ ما هو عبارة القدوري من قوله : يستحب ، لا ما ذكره المصنف فيه » أ . هـ .

قال الشيخ عطية سالم في « التراويح » « يتلخص من هذا كله أن المذهب عند الأحناف كالآتي أن التراويح سنة ، وأن إحدى عشرة ركعة سنة والباقي مستحب إلى عشرين ركعة دون الوتر » .

● قال النووي في « المجموع » [شافعي] .

[مذهبنا أنها عشرون ركعة ، بعشرة تسليمات غير الوتر ، وذلك خمسن ترويحاً والترويجة أربع ركعات بتسليمتين ، وهذا مذهبنا ، وبه قال أبو حنيفة وأصحابه ، وأحمد ، وداود ، ونقله القاض عياض عن جمهور العلماء . وحكى أن الأسود بن يزيد كان يقوم بأربعين ركعة ، ويوتر بسبع . وقال مالك :

« التراويح تسع ترويحيات وهى ست وثلاثون ركعة غير الوتر ، واحتج بأن أهل المدينة يفعلونها هكذا .

وعن نافع قال : أدركت الناس وهم يقومون رمضان بتسع وثلاثين ركعة ، يوترون منها بثلاث . واحتج أصحابنا الشافعية بما رواه البيهقي وغيره . بالإسناد الصحيح عن السائب بن يزيد الصحابي رضى الله عنه قال : « كانوا يقومون على عهد عمر بن الخطاب رضى الله عنه فى شهر رمضان بعشرين ركعة ، وكانوا يقومون بالمائتين ، وكانوا يتوكانون على عصيهم فى عهد عثمان من شدة القيام » . وعن يزيد بن رومان قال : « كان الناس يقومون فى زمن عمر بن الخطاب رضى الله عنه بثلاث وعشرين ركعة » . رواه مالك فى الموطأ عن يزيد بن رومان ، ورواه البيهقي ، لكنه مرسل ، فإن يزيد بن رومان لم يدرك عمر . قال البيهقي يجمع بين الروایتين بأنهم كانوا يقومون بعشرين ركعة ويوترون بثلاث .

وأما ما ذكره من فعل أهل المدينة ، فقال أصحابنا سيبه « أن أهل مكة كانوا يطوفون بين كل ترويحيتين طوافاً ، ويصلون ركعتين ، ولا يطوفون بعد الترويجة الخامسة ، فأراد أهل المدينة مساواتهم ، فجعلوا مكان كل طواف أربع ركعات فزادوا ست عشر ركعة ، وأوتروا بثلاث ، فصار المجموع تسعاً وثلاثين ، والله أعلم .

فرع : قال صاحب الشامل والبيان وغيرهما ، قال أصحابنا : ليس لغير أهل المدينة أن يفعلوا فى التراويح فعل أهل المدينة فيصلوها ستاً وثلاثين ركعة ، لأن لأهل المدينة شرفاً بمهاجرة رسول الله ﷺ ومدفنه ، بخلاف غيرهم .

وقال القاضى أبو الطيب فى تعليقه : قال الشافعى : فأما غير أهل المدينة

فلا يجوز أن يماروا أهل مكة ، ولا ينافسوهم » ا . هـ .

« الكلام حول اختصاص أهل المدينة بهذا العدد » تسع وثلاثين ركعة »

قال الشيخ عطية محمد سالم في التراويح ص ٥١ - ٥٧ .

« إن الظاهر والله تعالى أعلم : أن الأصل ما كان عليه العمل زمن الخلفاء الثلاثة عمر وعثمان وعلي رضي الله عنهم وعليه إجماع الصحابة أنهم قاموا بذلك العدد في المسجد وقام به علي نفسه في زمنه ، أي أمر القارئ أن يصلي بعشرين . وكان هو بنفسه يوتر لهم . وقال أبو زرعة في طرح التثريب ٩٨/١ : والسرف في العشرين أن الرتبة في غير رمضان عشر ركعات فضوعفت فيه لأنه وقت جد وتشمير .

وعلى كل فهو عمل يدخل في سنة الخلفاء الراشدين المهديين رضوان الله تعالى عليهم . فكان أهل مكة عاملين بالأصل ، وليس هناك موجب للزيادة على العشرين وإن كانت كما قال الشافعي : إنه تطوع وليس في ذلك حد ينتهي إليه .

أما قيام أهل المدينة بست وثلاثين فهو زائد عن ذاك الأصل ، وهو وإن كان تطوعاً فلم يستحب مالك ؟ ثم ولم زاد أهل المدينة على ما كان الأصل مع أن المتوقع أن يكونوا هم أولى بالوقوف عندما هو الأصل (عشرون ركعة) ؟ .

والجواب عن ذلك : ما حكاه النووي في المجموع ، وحكاه غيره من أن المسألة من باب الاجتهاد في الطاعة والمنافسة في الخير » ثم ساق قول النووي الذي ذكرناه سابقاً . وهل هذا العمل خاص بأهل المدينة أم هو عام لغيرهم لمن أراد المنافسة في الخير ؟ .

- قال الشيخ عطية سالم : « قد ناقش العلماء هذه المسألة ، فأكثر الشافعية يقولون : هو خاص بهم . قال الزركشي الشافعي في كتابه « إعلام المساجد » في خصائص المدينة في المسألة العشرين قال مانصه : قال أصحابنا : وليس لغير أهل المدينة أن يجاروا أهل مكة ولا ينافسوهم انتهى .

- وقال ولي الدين العراقي الشافعي في طرح التثريب ٩٨/١ مانصه : وقال

الحليمي من أصحابنا في منهاجه : فمن اقتدى بأهل مكة فقام بعشرين فحسن ، ومن اقتدى بأهل المدينة فقام بست وثلاثين فحسن أيضا ولأنهم إنما أرادوا بما صنعوا الاقتداء بأهل مكة في الاستكثار من الفضل لا المنافسة كما ظن بعض الناس . والظاهر من مذهب المالكية أنفسهم أنها ثلاث وعشرون ركعة أى في غير المدينة المنورة .

- وجاء عن شيخ الإسلام ابن تيمية في المجموع ٧٢/٢٢ في كلامه على قيام رمضان ما نصه « قال : ثم كان طائفة من السلف يقومون أربعين ركعة ويوترون بثلاث وآخرون قاموا بست وثلاثين وأوتروا بثلاث » وهذا كله سائغ فكيفما قام في رمضان من هذه الوجوه فقد أحسن .

وعلى هذا فلا يقوم دليل على خصوصية هذا العدد بأهل المدينة إلا بالعمل وبالنقل على مدى الزمن إلى القرن السابع ومن ثم إلى أواخر عهد الأشراف وقبل العهد السعودي .

وقد تقدم أن سبب زيادة أهل المدينة على أهل مكة ، أن أهل مكة كانوا يطوفون بين كل ترويحتين سبعا ويصلون ركعتين سنة الطواف ، فجعل أهل المدينة مكان كل طواف ترويحة زائدة حتى بلغ عدد تراويحهم ستا وثلاثين .

وهذا على إطلاقه يفيد أن هذا العمل أى الطواف كان لجميع أهل مكة ، ولكن الواقع خلاف ذلك ، وهو أن أهل مكة كانوا يصلون بأربعة أئمة للمذاهب الأربعة ولم يكن يفعل ذلك أى الطواف بين التراويح إلا إمام الشافعية فقط ، وهذا بناء على ذكره ابن جبير في رحلته وقد كان بمكة سنة ٥٧٩ قال :

والشافعي في التراويح أكثر الأئمة اجتهادا ، وذلك أن يكمل التراويح المعتادة التي هي عشر تسليمات ، ويدخل الطواف مع جماعة ، فإذا فرغ من الأسبوع وركع عاد لإقامة تراويح آخر ، وضرب بالفرقة الخطيبية ضربة يسمعها المسجد لعلو صوتها ، كأنها إيذان العودة إلى الصلاة ، فإذا فرغوا من تسليمتين ثم عادوا للطواف هكذا إلى أن يفرغوا من عشر تسليمات فيكمل لهم عشرون ركعة ثم يصلون

الشفع والوتر وينصرفون . وسائر الأئمة : لا يزيدون على العادة شيئاً .
ومعلوم إن الشافعية في غير مكة لا يزيدون على ثلاث وعشرين ركعة والعلم عند
الله تعالى] .

● وقال محمد بن نصر في « قيام الليل » :
[قال إسحاق بن منصور قلت لأحمد بن حنبل : كم ركعة يصلى في قيام
شهر رمضان ؟ فقال : قد قيل فيه ألوان نحواً من أربعين ، إنما هو تطوع . وعن
الشافعي : « رأيت الناس يقومون بالمدينة تسعاً وثلاثين ركعة ، قال : وأحبُّ
إليَّ عشرون ، قال : وكذلك يقومون بمكة . قال : وليس في شيء من هنا
ضيق ، ولا حد ينتهى إليه ، لأنه نافلة ، فإن أطالوا القيام ، وأقلوا السجود
فحسن ، وهو أحبُّ إليَّ . وإن أكثروا الركوع والسجود فحسن »] .

وقال إسحاق : نختار أربعين ركعة ، وتكون القراءة أخف .
وعن مالك : استحب أن يقوم الناس في رمضان بثمان وثلاثين ركعة ، ثم
يسلم الإمام والناس ، ثم يوتر بهم بواحدة ، وهذا العمل بالمدينة قبل الحرة^(١)
منذ بضع ومائة سنة إلى اليوم . وقال ابن القاسم : سمعت مالكا يذكر أن جعفر
ابن سليمان أرسل إليه يسأله : أنقص من قيام رمضان ؟ فنهاه عن ذلك . فقل
له : قد ذكره ذلك ؟ قال : نعم ، وقد قام الناس هذا القيام قديماً ، قيل له :
فكم القيام ؟ قال : تسع وثلاثون ركعة بالوتر .

وقال عطاء : أدركتهم يصلون في رمضان عشرين ركعة ، والوتر ثلاث
ركعات . وعن عبد الله بن قيس عن شُتير ، وكان من أصحاب عبد الله
المعدودين : أنه كان يصلى بهم في رمضان عشرين ركعة ويوتر
بثلاث^(٢) . ا . هـ .

(١) هي أيام يزيد بن معاوية لما نهب المدينة عسكره من أهل الشام الذين أغداهم لقتال أهل المدينة
من الصحابة والتابعين وأمر عليهم مسلم بن عقبة في ذي الحجة سنة ٢٣ هـ . والحرة أرض بظاهر
المدينة بها حجارة سود .

(٢) مختصر قيام الليل ص ٩٥ ، ٩٦ .

● ومن طريق ابن نصر أيضًا عن داود بن قيس قال: «أدركت المدينة في زمان أبان بن عثمان ، وعمر بن عبد العزيز يصلون ستة وثلاثين ركعة ، ويوترون بثلاث . ومن طريق ابن نصر عن سعيد بن جبير أربعًا وعشرين . وقيل ست عشرة غير الوتر وروى عن أبي مجلز عند محمد بن نصر» .

● قال الحافظ ابن حجر في «فتح الباري» [٢٩٨/٤] :

[والجمع بين هذه الروايات ممكن باختلاف الأحوال ، ويحتمل أن ذلك الاختلاف بحسب تطويل القراءة ، وتخفيفها . فحيث يطيل القراءة تقل الركعات ، وبالعكس ، وبه جزم الداودي ، وغيره . والاختلاف فيما زاد عن العشرين راجع إلى الاختلاف في الوتر] .

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية في «مجموع فتاوى ابن تيمية» [٢٧٢/٢٢]:

[قيام رمضان لم يوقت النبي ﷺ فيه عددًا معينًا ، بل كان هو ﷺ لا يزيد في رمضان ، ولا غيره ، عن ثلاث عشرة ركعة ، لكن كان يطيل الركعات ، فلما جمعهم عمر على أبي بن كعب كان يصلي بهم عشرين ركعة ، ثم يوتر بثلاث ، وكان يخف القراءة بقدر ما زاد من الركعات لأن ذلك أخف على المأمومين من تطويل الركعة الواحدة ، ثم كان طائفة من السلف يقومون بأربعين ركعة ويوترون بثلاث ، وآخرون قاموا بست وثلاثين ، وأوتروا بثلاث ، وهذا كله سائغ ، فكيفما قام في رمضان من هذه الوجوه فقد أحسن . والأفضل يختلف باختلاف أحوال المصلين ، فإن كان فيهم احتمال لطول القيام ، فالقيام بعشر ركعات وثلاث بعدها ، كما كان النبي ﷺ يصلي لنفسه في رمضان وغيره هو الأفضل ، وإن كانوا لا يحتملونه فالقيام بعشرين هو الأفضل ، وهو الذي يعمل به أكثر المسلمين ، فإنه وسط بين العشر ، وبين الأربعين . وإن قام بأربعين وغيرها جاز ذلك ، ولا يكره شيء من ذلك ، وقد نص على ذلك غير واحد من الأئمة كأحمد وغيره ، ومن ظن أن قيام رمضان فيه عدد موقت عن

النبي ﷺ لا يُزاد فيه ولا ينقص فيه فقد أخطأ] .

وقال أيضاً رحمه الله في « مجموع الفتاوى » [١١٢/٢٣ ، ١١٣ ، ١٢٠] :

[تنازع العلماء في مقدار القيام في رمضان ، فإنه قد ثبت أن أبي بن كعب كان يقوم بالناس عشرين ركعة في قيام رمضان ، ويوتر بثلاث ، فرأى كثير من العلماء أن ذلك هو السنة لأنه أقامه بين المهاجرين والأنصار ولم ينكره منكر . واستحب آخرون تسعة وثلاثين ركعة بناء على أنه عمل أهل المدينة القديم .

وقالت طائفة : قد ثبت في الصحيح عن عائشة أن النبي ﷺ لم يكن يزيد في رمضان ولا غيره على ثلاث عشرة ركعة . واضطرب قوم في هذا الأصل لما ظنوه من معارضة الحديث الصحيح لما ثبت من سنة الخلفاء الراشدين وعمل المسلمين . والصواب : أن ذلك جميعه حسن ، كما قد نصر على ذلك الإمام أحمد رضي الله عنه ، وأنه لا يتوقف في قيام رمضان عدد ، فإن النبي ﷺ لم يوفت فيها عددًا ، وحينئذ فيكون تكثير الركعات وتقليلها بحسب طول القيام وقصره . وأبي بن كعب كثر الركعات ليكون ذلك عوضًا عن طول القيام . وقال رحمه الله « كان تضعيف العدد - أبي بن كعب - عوضًا عن طول القيام » [١ . هـ .

● وقال الشوكاني في « نيل الأوطار » [٣٢٦/٣] :

[قصر الصلاة المسماة بالتراويح على عدد معين ، وتخصيصها بقراءة مخصوصة لم يرد به سنة] [١ . هـ .

● قال في « السلسيل في معرفة الدليل » [١٤٢/١] « حنبلي » :

[والتراويح عشرون ركعة وهو قول أبي حنيفة والشافعي .

قلت : وقد شاهدنا أكثر أئمة المساجد في وقتنا يلزم عشرين ركعة سنين عديدة . وعندى أن ذلك خلاف الأولى ، بل الذي ينبغي هو التمشي مع

الأدلة ، والدليل المتقدم^(١) ليس فيه دليل على ملازمة عشرين ركعة ، بل جاء في الموطأ ما هو أصرح منه ، ولفظه حدثني محمد بن يوسف عن السائب بن يزيد أنه قال : « أمر عمر بن الخطاب أبي بن كعب ، وتميماً الدارى أن يقوموا للناس بإحدى عشرة ركعة .

وقال الشيخ : « التراويح إن صلاها كمذهب أبي حنيفة ، والشافعى ، وأحمد عشرين ركعة أو كمذهب مالك ستاً وثلاثين ، أو ثلاث عشرة أو إحدى عشرة فقد أحسن » [١ . هـ

قال الغمارى فى « أسرار الصيام » ص ٦٤ :

[لم يصح عن النبي ﷺ أنه صلى فى رمضان أكثر من ثمان ركعات غير الوتر ، فمن اقتصر عليها فى قيامه فهو أفضل ، ومن زاد عليها فلا حرج ، لأن الشرع لم يمنع من الزيادة على ثمان ركعات] [١ . هـ .

ذكر من أنكر الزيادة من العلماء على الإحدى عشرة ركعة :

ذهب فريق من صفوة العلماء إلى إنكار الزيادة على الإحدى عشرة ركعة اتباعاً لهديه ﷺ ، وأفضل الهدى هدى محمد ﷺ ، ومن هؤلاء العلماء :

الإمام مالك بن أنس إمام دار الهجرة : - فى إحدى الروايات عنه . قال الحافظ جلال الدين السيوطى فى رسالته « المصاييح فى صلاة التراويح » : [قال الجورى^(٢) من أصحابنا : عن مالك أنه قال : الذى جمع عليه الناس عمر بن الخطاب أحب إلى ، وهو إحدى عشرة ركعة ، وهى صلاة الرسول ﷺ . قيل له : إحدى عشرة ركعة بالوتر ؟ قال : « نعم ، وثلاث عشرة قريب » ، قال : « ولا أدرى من أين أحدث هذا الركوع الكثير »] [١ . هـ .

(١) حديث يزيد بن رومان

(٢) من سبب إلى هذه النسبة من فقهاء الشافعية كثير منهم عمر بن أحمد الجورى ، وعمر بن أحمد ابن محمد الجورى . قال الألبانى : فلا أدرى أى هؤلاء أراد السيوطى رحمه الله ، انظر صلاة التراويح ص ٧٢ .

الإمام أبو بكر بن العربي المالكية : - قال في « عارضة الأحوذى شرح سنن الترمذى » [١٩/٤] بعد أن أشار إلى الروايات المتعارضة عن عمر ، وإلى القول أنه ليس في قدر التراويح حد محدود قال : « والصحيح أن يصلى إحدى عشرة ركعة : صلاة النبي ﷺ وقيامه ، فأما غير ذلك من الأعداد فلا أصل له ، ولا حد فيه . فاذا لم يكن بد من الحد ، فما كان النبي عليه السلام يصلى ، ما زاد النبي عليه السلام في رمضان ولا في غيره عن إحدى عشرة ركعة ، وهذه هى قيام الليل . فوجب أن يقتدى فيها بالنبي عليه السلام .

الإمام محمد بن إسماعيل الصنعانى فى « سبل السلام » [١١/٢ - ٢٢] :
[صرح رحمه الله بأن عدد العشرين فى التراويح بدعة ، وقال : « وليس فى البدعة ما يمدح ، بل كل بدعة ضلالة »] .

المحدث المباركفورى صاحب « تحفة الأحوذى شرح سنن الترمذى » : فقال رحمه الله :

[القول الراجح المختار الأقوى من حيث الدليل هو هذا القول الأخير الذى اختاره مالك لنفسه ، أعنى إحدى عشرة ركعة ، وهو الثابت عن رسول الله ﷺ بالسند الصحيح بها أمر عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه ، وأما الأقوال الباقية فلم يثبت واحد منها عن رسول الله ﷺ بسند صحيح ، ولا ثبت الأمر به عن أحد من الخلفاء الراشدين بسند صحيح خال من الكلام . وسيأتى رده على أقوال العلماء ، هو ومحدث ديار الشام الشيخ الألبانى] .

الشيخ محمد ناصر الدين الألبانى محدث ديار الشام حفظه الله : الذى استفدنا من كتبه كل الاستفادة ، وعولنا عليه فى التخريج والتصحيح للأحاديث ، نقلنا ، بل وزيننا جمعنا هذا بالكثير والكثير من كتبه ، ويكاد جمعنا هذا أن يحوى رسالته « التراويح » بأسرها فحفظه الله رائداً وشيخاً للدعوة السلفية وذائباً عن هدى رسول الله ﷺ ، ورحم الله القائل :

أخا الحديث ، وبأبوية سلفنا ارو الغليل بشيخنا الألباني
وانشر علوم السابقين وداونا لله درك من فتي رباني
لقد ألف الشيخ الألباني رسالته القيمة « صلاة التراويح » ضمنها رأيه أنه
لا تجوز الزيادة على الإحدى عشرة ركعة ، وانبرى للرد المفصل على الأقوال
السابقة ، وإن خالف الأئمة الأفاضل وإن لم ننقل الكثير من رسالته نكون قد
قصرنا في جمعنا هذا . ومما قال حفظه الله :

● « اقتصره على الإحدى عشرة ركعة دليل على عدم جواز الزيادة عليها » :
وتحت هذا العنوان قال :

إذا تأملنا فيه يظهر لنا بوضوح أنه ﷺ استمر على هذا العدد طيلة حياته
لا يزيد عليه ، سواء ذلك في رمضان ، أو في غيره ، فإذا استحضرننا في أذهاننا
أن السنن الرواتب وغيرها ، كصلاة الإستسقاء والكسوف إلترم النبي ﷺ فيها
جميعاً عدداً معيناً من الركعات ، وكان هذا الإلتزام دليلاً مسلماً عند العلماء
على أنه لا يجوز الزيادة عليها ^(١) ، فكذلك صلاة التراويح لا يجوز الزيادة فيها
على العدد المسنون لاشتراكها مع الصلوات المذكورات في التزامه ﷺ عدداً
معيناً فيها لا يزيد عليه ، فمن ادعى الفرق فعليه الدليل ، ودون ذلك خرط
الفتاد ^(٢) . وقال حفظه ﷺ :

● « ليست صلاة التراويح من النوافل المطلقة » : « حتى يكون للمصلي الخيار
في أن يصليها بأي عدد شاء ، بل هي سنة مؤكدة تشبه الفرائض من حيث أنها
تشرع مع الجماعة ، كما قالت الشافعية ، فهي من هذه الحثية أولى بأن لا يزداد

(١) استشهد الألباني بصنيع الحافظ ابن حجر في الفتح لما عقد البخاري في صحيحه « باب الركعتين
قبل الظهر ... » ثم ساق فيه حديث عائشة « كان لا يدع أربعاً قبل الظهر » لبيان أن الركعتين قبل
الظهر ليستا حتماً بحيث يمنع الزيادة عليهما ، وفي صنع الحافظ إشارة إلى أنه لا تجوز الزيادة على
ما حدده ﷺ بفعله من الركعات .

(٢) التراويح ص ٢٣

عليها من السنن الرواتب » ثم ذكر قول القسطلاني « التراويح أشبهت الفرض بطلب الجماعة فلا تغير عما ورد فيها » ا . هـ . ثم قال رداً علي من ألزموا الناس فيها عدد العشرين : « لو اعتبرنا صلاة التراويح نفلاً مطلقاً لم يحدده الشاوع بعدد معين ، لم يجوز لنا أن نلتزم فيها نحن عدد لا نجاوزه لما ثبت في الأصول أنه لا يسوغ إلزام صفة لم ترد عنه صلى الله عليه وسلم في عبادة من العبادات » ثم نقل حفظه الله قول الشيخ ملا أحمد رومي الحنفى صاحب مجالس الأبرار قوله : « كل بدعة في العبادات البدنية المحضة لا تكون إلا سيئة » ^(١) .

رد الألبانى على أقوال وشبهات :

● الشبهة الأولى : « اختلاف العلماء دليل على عدم ثبوت النص المعين للعدد » :

رد على هذا القول بقوله : « الإختلاف فى عدد ركعات التراويح لا يدل على عدم ورود نص ثابت فيه ، لأن الواقع أن النص وارد ثابت فيه ، فلا يجوز أن يرد النص بسبب الخلاف ، بل الواجب أن يزال الخلاف بالرجوع إلى النص عملاً بقول الله تبارك وتعالى ﴿ فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا ﴾ .

● الشبهة الثانية : « لا مانع من الزيادة على النص ما لم ينه عنها » :

قال رحمه الله فى رده : « الأصل فى العبادات أنها لا تثبت إلا بتوقيف من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وهذا الأصل متفق عليه بين العلماء » ثم ساق قول ابن حجر الهيتمى فى الفتاوى (١٨٥/١) : لما سئل : هل يجوز التغير والنقص فى الوتر وسنة الظهر مثلاً كالنافلة المطلقة ؟ فأجاب بقوله : « لا يجوز التغير والنقص فيما ذكر ، والفرق بين النافلة المطلقة وغيرها واضح جلى فلا يعدل عنه » .

(١) التراويح ٢٤ . ٢٥

● الشبهة الثالثة : « التمسك بالنصوص المطلقة والعامة » :

مثل النصوص المطلقة والعامة في الحض على الإكثار من الصلاة بدون تحديد عدد معين مثل « أعنى على نفسك بكثرة السجود » وحديث « الصلاة خير موضوع » وحديث أبي هريرة « كان يرغب في قيام رمضان .. » قال الشيخ الألباني : « إن العمل بالمطلقات على إطلاقها إنما يسوغ فيما لم يقيد الشارع من المطلقات ، أما إذا قيد الشارع حكماً مطلقاً بقيد فإنه يجب التقيد به ، وعدم الإكتفاء بالمطلق ، ولما كانت مسألتنا « صلاة التراويح » ليست من النوافل المطلقة ، لأنها صلاة مقيدة بنص عن رسول الله ﷺ فلا يجوز تعطيل هذا القيد تمسكاً بالمطلقات . ثم ساق كلام الشيخ على محفوظ في « الإبداع » : « التمسك بالعمومات مع الغفلة عن بيان الرسول ﷺ بفعله وتركه ، هو من اتباع المتشابه الذى نهى الله عنه ، ولو عولنا على العمومات ، وصرفنا النظر عن البيان لانفتح باب كبير من أبواب البدعة لا يمكن سده ، ولا يقف الإختراع في الدين عند حد » .

الرد على تأويل الشافعية :

ثم رد رحمه الله على تأويل الشافعية لحديث « ما كان رسول الله ﷺ يزيد في رمضان .. » الذى حكاه القسطلانى عنهم [٤/٥] : « وأما قول عائشة « ما كان يزيد في رمضان ولا غيره على إحدى عشرة ركعة فمحمول على الوتر » . قال الألباني : « إنه ظاهر الضعف إذا تذكرت أن قول عائشة هذا إنما كان جواباً لمن سألها « كيف كانت صلاة رسول الله ﷺ في رمضان ؟ » فالصلاة المسئول عنها شاملة لكل صلاة الليل ، فكيف يصح أن يحمل على الوتر فقط دون صلاة الليل كلها ، مع أن هذا الحمل يفيد أنه ﷺ كان له صلاتان : إحداهما : صلاة الليل - وما أدرى كم تكون ركعاتها !

والأخرى : صلاة الوتر بأكثر ركعاته إحدى عشرة ركعة ، وهذا مما لا يقوله

عالم بالسنة فالأحاديث متضافرة على أن صلاته ﷺ في الليل لم ترد على الإحدى عشرة ركعة فهذا من نتائج تأويل النصوص لتأييد المذهب « ا . هـ .

● قال الشيخ محمد بن صالح بن عثيمين في « مجالس شهر رمضان » ص ١٩

« اختلف السلف الصالح في عدد الركعات في صلاة التراويح والوتر معها فقليل : إحدى وأربعون ركعة ، وقليل تسع وثلاثون وقليل تسع وعشرون وقليل ثلاث وعشرون وقليل تسع عشرة وقليل ثلاث عشرة وقليل إحدى عشرة وقليل غير ذلك ... وأرجح هذه الأقوال أنها إحدى عشرة أو ثلاث عشرة لما في الصحيحين عن عائشة أنها سئلت كيف كانت صلاة النبي ﷺ في رمضان ؟ فقالت : ما كان يزيد في رمضان ولا غيره على إحدى عشرة ركعة ، وعن ابن عباس قال : كانت صلاة النبي ﷺ ثلاث عشرة ركعة يعني من الليل رواه البخاري وفي الموطأ عن السائب بن يزيد رضي الله عنه قال : أمر عمر بن الخطاب رضي الله عنه أبي بن كعب وثنميا الداري أن يقوموا للناس بإحدى عشرة ركعة [رواه مالك في الموطأ بإسناد من أصح الأسانيد] ا . هـ .

فصل خاص بطلاب الحديث لم يثبت أن أحداً من الصحابة صلاها عشرين

تحقيق الآثار الواردة عنهم في ذلك ، وبيان ضعفها:

انبرى المباركفوري رحمه الله ، والألباني في بيان ضعف الآثار الواردة عن الصحابة في صلاة التراويح بأكثر من إحدى عشر أو ثلاث عشرة ركعة ، بما جمعوا من أقوال المحدثين ، وما ضعفوه أيضاً رحمهما الله .

لم يثبت أن عمر رضي الله عنه صلاها عشرين : « ضعف الأخبار الواردة في ذلك » :

• عن محمد بن يوسف عن السائب بن يزيد أن عمر جمع الناس في رمضان على أبي بن كعب ، وعلى نعيم الداري على إحدى وعشرين ركعة يقرأون بالمئين ، وينصرفون عند فروع الفجر . هذه رواية ضعيفة من وجهين :

الأول : عارضت هذه الرواية الرواية الأولى التي أوردها مالك في موطنه . عن محمد بن يوسف بإحدى عشرة ركعة ، والإمام مالك جبل في الحفظ ، « وإذا جاء الأثر فمالك النجم » ، ولم يتفرد - كما قال المباركفوري - بإخراج هذا الأثر ، بل أخرجه سعيد بن منصور ، وابن أبي شيبة ، وتابعه حفاظ على ذلك .

الثاني : تفرد عبد الرزاق بروايته على هذا اللفظ ، وهو إن كان ثقة حافظاً ، ومصنف مشهوراً إلا أنه خلط في آخر عمره كما قال ابن الصلاح وابن حنبل ، وهذا الأثر لا يدرى أحدث به قبل الإختلاط أو بعده ، فلا يقبل ، وهذا لو سلم من الشذوذ والمخالفة ، فكيف يقبل معها . قال المباركفوري : ولفظ إحدى وعشرون في هذا الأثر غير محفوظ ، والأغلب أنه وهم ، والله تعالى أعلم^(١)

(١) انظر صلاة التراويح ص ٤٨ ، ٤٩ ، ونخبة الأhoodى ٥٢٦/٣ - ٥٢٧ .

وجاء في « صفة صوم النبي ﷺ في رمضان » :

« هذه الرواية تخالف ما أخرجه مالك عن محمد بن يوسف عن السائب بن يزيد ، وظاهر إسناد رواية عبد الرزاق صحيح ، فجميع رجاله ثقات ، وقد احتج بعضهم بهذه الرواية زاعماً أن حديث محمد بن يوسف مضطرب ، وذلك لإسقاطه ليسلم لهم القول بالعشرين ركعة الواردة في حديث يزيد بن خصيفة وهذا زعم مردود ، لأن الحديث المضطرب هو الذي يروى من آراء واحد مرتين ، أو أكثر ، أو رواين أو رواه على أوجه مختلفة متقاربة متساوية ولا مرجح . وهذا الشرط متنف في حديث محمد بن يوسف لأن رواية مالك أرجح من رواية عبد الرزاق بالحفظ قدمنا بهذا على افتراض سلامة إسناد عبد الرزاق من العلل ، ولكن الأمر على خلاف ذلك ، ونوضحه كما يلي :

أ - الذين رووا المصنف عن عبد الرزاق أكثر من واحد منهم إسحاق بن إبراهيم ابن عباد الدبري .

ب - هذا الحديث من رواية الدبري عن عبد الرزاق ، فهو الذي روى كتاب الصوم^(١) .

ج - الدبري سمع من عبد الرزاق تصانيفه وهو ابن سبع سنين^(٢) .

د - ما كان الدبري صاحب حديث ، ولم يكن من رجال هذا الشأن^(٣) .

هـ - لذلك كثرت الغلط في روايته عن عبد الرزاق ، فقد روى عن عبد الرزاق أحاديث منكورة ، وقد جمع بعض أهل العلم أخطأ الدبري وتصحيفاته في مصنف عبد الرزاق في مصنف^(٣) .

(١) المصنف ١٥٣/٤ .

(٢) ميزان الاعتدال [١٨١/١] .

(٣) ميزان الاعتدال [١٨١/١ ، ١٨٢] .

مما سبق يتبين أن هذه الرواية منكرة فقد خالف الدبرى من هو أوثق منه ،
والذى يطمئن إليه القلب أنها من تصحيقاته ، صحفها عن إحدى عشر ركعة ،
وقد علمت أنه كثير التصحيف ^(١) ، لذلك فهذه الرواية منكرة مصحفة فسقط
الاجتهاد بها ^(٢) . ا . هـ .

الأثر الثانى :

رواية يزيد بن رومان قال : « كان الناس يقومون فى زمان عمر بن الخطاب
فى رمضان بثلاث وعشرين ركعة » . رواه مالك [١٣٨ / ١] ، وعنه البيهقى فى
السنن ، و « المعرفة » ، وهذه الرواية ضعيفة لانقطاعها ما بين ابن رومان
وعمر ، فلا حجة فيها ، وممن ضعفها من العلماء :

- (١) البيهقى ، بقوله فى « المعرفة » يزيد بن رومان لم يدرك عمر .
- (٢) الحافظ النووى فى « المجموع » كما سبق .
- (٣) الحافظ الزيلعى فى « نصب الراية » [١٥٤ / ٢] .
- (٤) العيني فى « عمدة القارى فى شرح صحيح البخارى » بقوله : سنده
منقطع .

(٥) المباركفورى ، فى « تحفة الأحوذى » .

(٦) الألبانى فى « صلاة الالترابيح » .

(٧) شعيب الأرناؤوط .

الأثر الثالث :

عن، يحيى بن سعيد أن عمر بن الخطاب أمر رجلاً أن يصلى بهم عشرين

(١) ميزان الإعتدال [١٨١ / ١] ، تهذيب التهذيب [٣١٠ / ٦] وما بعدها .

(٢) طبع مكتبة التوعية الإسلامية بالجيزة ص ٧٦ ، ٧٧ .

ركعة أخرجه أبو بكر بن أبي شيبة . قال شعيب الأرناؤوط : إسناده موصل قوي^(١) .

قال المباركفوري في « تحفة الأحوذى » [٥٢٨/٣] : « قال النيموى في « آثار السنن » رجاله ثقات ، لكن يحيى بن سعيد الأنصارى لم يدرك عمر رضى الله عنه » ا . هـ . قلت : الأمر كما قال « النيموى » فهذا الأثر منقطع لا يصلح للاحتجاج ، ومع هذا مخالف لما ثبت بسند صحيح عن عمر [ا . هـ . وقال الألبانى : ضعيف منقطع

الأثر الرابع :

عند أبي بكر بن أبي شيبة في « مصنفه » من حديث عبد العزيز بن رفيع قال : كان أبي بن كعب رضى الله عنه يصلى فى رمضان بالمدينة عشرين ركعة ويوتر .

قال المباركفوري فى « التحفة » : [قال النيموى : عبد العزيز بن رفيع لم يدرك أبى بن كعب ا . هـ . قلت : الأمر كما قال النيموى فأثر ابن كعب هذا منقطع ، ومع هذا فهو مخالف لما ثبت عن عمر ، وأيضاً هو مخالف لما ثبت عن أبى بن كعب أنه صلى فى رمضان بنسوة فى داره ثمان ركعات وأوتر]^(٢) .

الأثر الخامس :

ما ذكره ابن عبد البر قال : روى الحارث بن عبد الرحمن بن أبى ذباب عن السائب . قال : كان القيام على عهد عمر بثلاث وعشرين ركعة .

قال الألبانى : [« هذا سند ضعيف لأن ابن أبى ذباب هذا فيه ضعف من قبل حفظه . قال ابن أبى حاتم فى الجرح والتعديل ١ ، ٨٠/٢ : قال أبى : يروى عنه الداروردي أحاديث منكورة ، وليس بذلك القوى ، يكتب حديثه » .

(١) تتبع على الجزء الرابع من شرح السنة ص ١٢٢ .

(٢) تحفة الأحوذى [٥٢٩/٣] .

وقال أبو زرعة : لا بأس به . قلت : ولذلك كان مالك لا يعتمد عليه كما في التهذيب لابن حجر ، وقال في « التقريب » صدوق ، يهم .

قال الألباني : فثله لا يحتاج بروايته لما يخشى من وهمه ، لاسيما عند مخالفته للثقة الثبت ألا وهو محمد بن يوسف ابن أخت السائب ^(١) .

الأثر السادس :

ما رواه البيهقي بسنده في « السنن » ٤٩٦/٢ من طريق يزيد بن خصيفة عن السائب بن يزيد قال : كانوا يقومون على عهد عمر بن الخطاب رضى الله عنه في شهر رمضان بعشرين ركعة . قال : وكانوا يقرأون بالمئين ، وكانوا يتكئون على عصيهم في عهد عثمان رضى الله عنه من شدة القيام .

أخبرنا عبد الله أبو الحسين بن محمد بن الحسين بن فيخوية ، ثنا ابن السني ، أنبأنا عبد الله بن محمد بن عبد العزيز البغوي ، ثنا علي بن الجعد ، أنبأنا ابن أبي ذئب ، عن يزيد بن خصيفة ، عن السائب بن يزيد :

● قال شعيب الأرنؤوط ^(٢) : « هذا إسناد صحيح ، رجاله كلهم عدول ثقات ، أما أبو عبد الله بن فيخويه الدينوري فهو من كبار المحدثين ذكره الذهبي في تذكرة الحفاظ في ترجمة تمام بن أبي الحسين الرازي ، ويزيد بن خصيفة وثقه أحمد وأبو حاتم والنسائي ، وابن سعد ، وابن حبان ، وابن عبد البر ، وقال ابن معين : ثقة حجة ، وقد اتفق البخاري ومسلم على إخراج حديثه وقول أحمد فيه ، في إحدى روايته فيما رواه أبو داود : منكر الحديث ، لا يُراد منه التضعيف والقدح ، إنما يقصد به إنه ينفرد عن أقرانه بأحاديث .

وقد صحح إسناد هذا الأثر غير واحد من الحفاظ منهم الإمام النووي في

(١) صلاة التراويح ص ٥١ ، ٥٢ .

(٢) التعليق على شرح السنة ج ٤ ص ١٢١ ، ١٢٢ .

« الخلاصة » ، و « المجموع » ، وابن العراق في « طرح التثريب » ، والسيوطي في « المصابيح » وغيرهم ولا نعلم أحداً من أئمة أهل العلم من المتقدمين قد ضعفه . وما ادعاه بعض المعاصرين ^(١) من أن الشافعي قد ضعفه مستدلاً بتصديره إياه بروي فوهم ، لأن الشافعي رحمه الله قد أخذ به ، واستحبه ، وهو لا يأخذ بالحديث الضعيف . والمتقدمون كالشافعي وأضرابه لا يتقيدون بهذا المصطلح الذي تعارف عليه بعض المتأخرين كالمنذري والنووي فهم يوردون الحديث الصحيح بصيغة التمرّض في كتبهم ، ويفعلون ذلك دوماً للاختصار ، وكم من حديث مرّ في هذا الكتاب ^(٢) ذكره المصنف رحمه الله بصيغة التمرّض ، وهو حديث صحيح مخرّج في الصحيحين ، أو أحدهما « ١ . هـ .

قال المباركفوري في « التحفة » ^(٣) : صحح إسناده النووي وغيره ، وفي إسناده عبد الله بن فيخويه الدينوري ، ولم أقف على ترجمته فمن يدعي صحة هذا الأثر فعليه أن يثبت كونه ثقة قابلاً للإحتجاج ، وأما قول النيموي : هو من كبار المحدثين في زمانه لا يسأل عن مثله فما لا يلتفت إليه لأنه مجرد كونه من كبار المحدثين لا يستلزم كونه ثقة » .

قال الألباني حفظه الله عن رواية يزيد بن خُصيفة :

هذه الطريق بلفظ العشرين هي عمدة من ذهب إلى مشروعية العشرين في صلاة التراويح ، وظاهر إسناده الصحة ، ولهذا صححه بعضهم ، ولكن له علة بل علل تمنع القول بصحته ، وتجعله ضعيفاً منكراً ، وبيان ذلك من وجوه :

الأول : أن ابن خُصيفة هذا ، وإن كان ثقة فقد قال فيه الإمام أحمد في رواية عنه « منكر الحديث » . ولهذا أورده الذهبي في « الميزان » . ففي قول أحمد هذا

(١) يقصد الشيخ الألباني في رسالة التراويح ص ٥٥ . ٥٦ .

(٢) شرح السنة .

(٣) تحفة الأحوذى ج ٣ ص ٥٣١ .

إشارة إلى أن ابن خصيفة قد ينفرد بما لم يروه الثقات^(١) ، فثله يرد حديثه إذا خالف من هو أحفظ منه ، يكون شاذًا كما تقرر في « مصطلح الحديث » وهذا الأثر من هذا القبيل ، فإن مداره على السائب بن يزيد ، وقد رواه عنه محمد بن يوسف ، وابن خصيفة ، واختلفا عليه في العدد ، والراجح قول الأول لأنه أوثق ، فقد وصفه الحافظ ابن حجر « بأنه ثقة ثبت » ، واقتصر في الثاني على قوله « ثقة » ، فهذا التفاوت من المرجحات عند التعارض كما لا يخفى على الخبير بهذا العلم الشريف .

الثاني : أن ابن خصيفة اضطرب في روايته العدد ، فقال إسماعيل بن أمية أن محمد بن يوسف ابن أخت السائب بن يزيد أخبره (قلت - فذكر مثل رواية مالك عن ابن يوسف ، ثم قال ابن أمية) : قلت : أو واحد وعشرون ؟ قال (يعني محمد بن يوسف) : لقد سمع ذلك من السائب بن يزيد ، - ابن خصيفة - فسألت (السائل هو إسماعيل بن أمية) يزيد بن خصيفة ؟ فقال : حسبت أن السائب قال : « أحد وعشرون » قلت : وسنده صحيح .

فقوله في هذه الرواية « أحد وعشرين » على خلاف الرواية السابقة : « عشرين » ، وقوله في هذه « حسبت » أى ظننت دليل على اضطراب ابن خصيفة في رواية هذا العدد ، وأنه كان يرويه على الظن لا على القطع ، لأنه لم يكن قد حفظه جيدًا ، فهذا وحده كاف لإسقاط الإحتجاج بهذا العدد ، فكيف إذا اقترن به مخالفته لمن هو أحفظ منه كما في الوجه الأول ؟ ويؤيده الوجه الآتي :

الثالث : أن محمد بن يوسف وهو ابن أخت السائب بن يزيد ، فهو لقربته

(٢) الرفع والتكامل للكنزى ص ١٤ ، ١٥ .

للسائب أعرف بروايته من غيره وأحفظ ، وما رواه موافق لما روته عائشة ^(١) . ا . هـ .

جاء في كتاب « صفة صوم النبي ﷺ في رمضان » :

« خالف يزيد بن خصيفة محمد بن يوسف ، وقال بعشرين ركعة ، وهي شاذة ، لأن محمد بن يوسف أوثق من يزيد بن خصيفة ، ولا يقال لمثلها زيادة ثقة وهي مقبولة ، لأن زيادة الثقة لا يكون فيها مخالفة ، وإنما فيها زيادة علم على ما رواه الثقة الأول كما في فتح المغيث (١٩٩/١) ومحاسن الإصطلاح (١٨٥) والكفاية (٤٢٤ - ٤٢٥) ، ولو صحت رواية يزيد فإنها فعل ، ورواية محمد بن يوسف قول ، والقول مقدم على الفعل كما هو مقرر في علم أصول الفقه ^(٢) » . ا . هـ .

وقال الألباني حفظه الله في الآثار الضعيفة الواردة عن عمر :

هذه الروايات لا يقوى بعضها بعضاً لوجهين :

الأول : أن هذه الكثرة يحتمل أن تكون شكلية غير حقيقية ، فإنه ليس لدينا إلا رواية السائب بن يزيد المتصلة ، ورواية يزيد بن رومان ، ويحيى بن سعيد الأنصاري المنقطعة ، ومن الجائز أن يكون مدار هذه الرواية على بعض من روى الرواية الأولى ، وجائز غير ذلك ، مع الإحتمال يسقط الاستدلال .

الثاني : من خالف مالكا فقد أخطأ ، وكذلك من خالف محمد بن يوسف ، وهما ابن خصيفة ، وابن أبي ذباب فروايتها شاذة ، ومن المقرر في علم المصطلح أن الشاذ منكر مردود لأنه خطأ ، والخطأ لا يتقوى به ، والشاذ والمنكر مما لا يعتد به ولا يستشهد به ، بل إن وجوده وعدمه سواء ، وما ثبت خطأه فلا يعقل أن يقوى به رواية أخرى في معناها .

(١) صلاة التراويح من ٤٩ - ٥١ .

(٢) « صفة النبي ﷺ في رمضان » ص ٧٦ طبع مكتبة التوعية الإسلامية - الجزيرة .

أن يقال : إن إحداهما تقوى الأخرى ، لأن الشرط في ذلك أن يكون شيوخ كل من الذين أرسلها غير شيوخ الآخر ، وهذا لم يثبت هنا لأن كلاً من الراويين يزيد وابن سعيد مدني ، فالذي يغلب على الظن في هذه الحالة أنها اشتركا في الرواية عن بعض الشيوخ وعليه ، فمن الجائز أن يكون شيخهما الذي تلقيا عنه هذه الرواية ، إنما هو شيخ واحد ، وهذا قد يكون ضعيفاً أو مجهولاً ، ومن الجائز أنها تلقياها عن شيخين متغايرين ولكنها ضعيفان ، وجائز أيضاً أن يكون هذان الشيخان هما ابن خصيفة وابن أبي ذباب فإنهما مدنيان أيضاً وقد أخطأ في هذه الرواية كما تقدم ، وعليه تكون رواية يزيد وابن سعيد خطأ أيضاً ، كل هذا جائز محتمل ، ومع الإحتمال يسقط الاستدلال .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله : « والمراسيل قد تنازع الناس في قبولها وردها ، وأصح الأقوال أن منها المقبول ، ومنها الموقوف ، وما كان من المراسيل مخالفاً لما رواه الثقات كان مردوداً ، وإن جاء المرسل من وجهين ، كل من الراويين أخذ العلم عن غير شيوخ الآخر ، فهذا مما يدل على صدقه ، فإن مثل ذلك لا يتصور في العادة تماثل الخطأ فيه »^(١) .

الأثر السابع : قال المباركفوري : استدل لهم أيضاً بما رواه البيهقي في سننه عن السائب بن يزيد قال : « كنا نقوم في زمان عمر بن الخطاب بعشرين ركعة والوتر » وصحح إسناده السبكي في شرح المنهاج ، وعلى القارى في شرح الموطأ .

قال المباركفوري في « التحفة » : [في سنده : أبو عثمان البصري واسمه عمرو ابن عبد الله ، قال النيموي في تعليق « آثار السنن » : « لم أقف على من ترجم له » ا . هـ .

(١) رسالة التراويح ص ٥٦ ، ٥٧ ، ٥٨ ، ٥٩ .

قلت : لم أقف أنا أيضاً على ترجمته مع التفحص الكثير . وأيضاً في سنده : أبو طاهر الفقيه شيخ البيهقي ، ولم أقف على من وثقه ، فمن ادعى صحة هذا الأثر فعليه أن يثبت كون كل منهما ثقة قابلاً للاحتجاج . فإن قلت قال التاج السبكي في الطبقات الكبرى في ترجمة أبي طاهر الفقيه : كان إمام المحدثين والفقهاء في زمانه ، وكان شيخاً أديباً .. له يد طولى في معرفة الشروط « ١ . هـ . فهذا يدل على كونه ثقة . قلت : لا دلالة في هذا على كونه ثقة قابلاً للاحتجاج ، نعم فيه دلالة على كونه جليل القدر في الحديث والفقه والعربية ومعرفة الشروط ولكن لا يلزم من هذا كونه ثقة ، فالحاصل أن في صحة هذا الأثر نظراً وكلاماً . ومع هذا فهو معارض بما روى سعيد بن منصور في سننه - ثم ساق رواية محمد بن يوسف عن السائب بن يزيد المتقدمة ، ومعارض بما رواه مالك في الموطأ . فأثر السائب بن يزيد الذي رواه البيهقي لا يصلح للاحتجاج [(١) ١ . هـ .

هل يمكن الجمع بين الروایتين عن عمر :

قال البيهقي في سننه [٤٩٦/٢] بعد سوجه لروایتی السائب المختلفتين المذكورتين : [يمكن الجمع بين الروایتين بأنهم كانوا يقومون بإحدى بإحدى عشر ركعة ، ثم كانوا يقومون بعشرين ، ويوترون بثلاث والله أعلم] .

قال المباركفوري [٥٣١/٣] : « إنه لقائل أن يقول بأنهم كانوا يقومون أولاً بعشرين ركعة ، ثم كانوا يقومون بإحدى عشر ركعة ، وهذا هو الظاهر لأن هذا كان موافقاً لما هو الثابت عن رسول الله ﷺ وذلك كان مخالفاً له فتفكر » .

قال الألباني : « إذا تبين ضعف هذه الروايات فلا ضرورة حينئذ إلى الجمع بينها وبين الرواية الصحيحة ، لأن الجمع فرع التصحيح ، وهذه الروايات غير

(١) تحفة الأحوذى ٥٣٠/٣ ، ٥٣١ .

صحيحة فلا داعى للجمع » (١).

• قال الألبانى عن الرواية لابن خزيمة : ليس فيها أن عمر أمر بالعشرين ، وإنما الناس فعلوا ذلك ، بخلاف الرواية الصحيحة ، ففيها أمر بإحدى عشر ركعة » (٢).

العشرون لو صَحَّتْ إنما كان لِعِلَّةٍ ، وَقَدْ زَالَتْ :

قال الألبانى : [« لو فرضنا أن أحدا جاءنا برواية صحيحة عن عمر بالعدد المذكور ، فإننا نقول له : إنه لا يلزم من ذلك إلتزام العمل بهذا العدد بحيث يهجر العمل بما ثبت في السنة عنه صلى الله عليه وسلم من الإحدى عشر ركعة فضلا عن أن يعتبر العامل بهذه السنة خارجا عن الجماعة » . ذلك لأن الإلتزام بشيء زائد على الفعل ، إذ أن فعل عمر للعشرين إنما يدل على مشروعيته فقط ، ولا يفيد أكثر من ذلك لأنه مقابل بفعل النبي صلى الله عليه وسلم المخالف له من حيث العدد ، فلا يجوز والحالة هذه إهدار فعله صلى الله عليه وسلم والإعراض عنه بإلتزام ما فعله عمر رضى الله عنه فقط ، بل غاية ما استفاد منه جواز الإقتداء به في ذلك مع الجزم والقطع بأن الإقتداء بفعله صلى الله عليه وسلم أفضل ، وهذا كله يقال لو فرضنا أن عمر زاد على العدد المسنون لحجة أن الزيادة لا مانع منها مطلقا ، وهذا قد سبق الرد عليه ، أما وعمر لم يأت بها من هذا الباب ، بل بعلة التخفيف على الناس من طول القيام ، فقد ذكر غير واحد من العلماء أن مضاعفة العدد كانت عوضا عن طول القيام (٣).

أقول : فهذه المضاعفة مع تخفيف القراءة في القيام - لو فعلها عمر رضى الله

(١) رسالة التراويح ص ٢٥٩ .

(٢) قيام رمضان للألبانى .

(٣) منهم ابن تيمية (١٤٨/١) الفتاوى وفتح البارى والحاوى للسيوطى .

عنه - لكان له ما قد يبرره في ذلك العصر ، لأنه مع ذلك كانوا لا يفرغون من صلاة التراويح في عهد عمر إلا مع الفجر ، وكانوا مع هذا التخفيف المزعوم يقرأ إمامهم في الركعة الواحدة ما بين العشرين والثلاثين آية ^(١) ، يضاف إلى ذلك أنهم كانوا يسوون بين الأركان من القيام والركوع والسجود ، ما بين ذلك فيطيلونها حتى يكون بعضها قريباً من بعض ، ويكثر فيها من التسبيح والتحميد والدعاء والذكر كما هو السنة ، وأما اليوم فليس هناك شيء من هذه القراءة الطويلة حتى تخفف ويعوض عنها بزيادة الركعات ، فهذا يجعل العلة التي من أجلها زادت ركعات التراويح زائلة ، وبزوالها يزول المعلول وهو عدد العشرين ، فوجب إذن من هذه الجهة أيضاً الرجوع إلى العدد الوارد في السنة الصحيحة والتزامه وعدم الزيادة عليه مع حضّ الناس على إطالة القراءة وأذكار الأركان فيها قدر الطاقة إقتداءً بالنبي ﷺ والسلف الصالح رضي الله عنهم ^(٢) .

الاجتهاد في القيام في النصف الأخير من رمضان

قال ابن رجب الحنبلي رحمه الله :

« كل زمان فاضل من ليل أو نهار ، فإن آخره أفضل من أوله ، كيوم عرفة ويوم الجمعة ، وكذلك الليل والنهار عموماً آخره أفضل من أوله ، ولذلك كانت الصلاة الوسطى صلاة العصر كما دلت الأحاديث الصحيحة عليه وآثار السلف الكثيرة تدل عليه ، وكذلك عشر ذى الحجة والمحرم آخرهما أفضل من أولهما » ^(٣) .

(١) زوى ابن أبي شيبة (٢/٨٩) والفريابي بسند صحيح عن عمر أنه دعا القراء في رمضان فأمر أسرعهم قراءة أن يقرأ ثلاثين آية والوسط خمسة وعشرين والبطيء عشرين آية . أنظر صلاة التراويح ص ٦١ .

(٢) صلاة التراويح من ٦٠ - ٦٣ .

(٣) لطائف المعارف ص ١٨٦ .

ولقد ثبت في الصحيحين عن أبي سعيد الخدري اعتكاف رسول الله ﷺ في العشر الأوسط من رمضان ، قبل أن يعتكف في العشر الآخر ، إلتماساً لليلة القدر ، والسياق يقتضي تكرار ذلك منه ﷺ قبل أن يتبين له أنها في العشر الآخر ، ثم لما تبين له ذلك ، اعتكف العشر الآخر حتى قبضه الله عز وجل .
ولقد روى عن جمع من الصحابة طلب ليلة القدر ليلة سبع عشرة منهم علي وابن مسعود وزيد بن أرقم وزيد بن ثابت ، وعمرو بن حريث . وقد صح عن ابن مسعود أنه قال : تحروا ليلة القدر ليلة سبع عشرة صباحية بدرًا ، وإحدى وعشرين .

● وعن خارجة بن زيد أن زيد بن ثابت ، كان لا يحبي ليلة من رمضان كإحيائه ليلة سبع عشرة ، وكان يصبح صبيحتها ، وعلى وجهه السجدة يعني الورم والصفرة من أثر السهر ، ويقول : « إن الله فرق في صبيحتها ، بين الحق والباطل ، وأذل في صبيحتها أئمة الكفر » .

● وحكى الإمام أحمد هذا القول عن أهل المدينة ، أن ليلة القدر تطلب ليلة سبع عشرة .

● وقد كان أهل مكة لا ينامون فيها ، ويعتَمرون صبيحتها ، يوم الفرقان ، يوم التقى الجمعان .

● قال ابن رجب : « روى أبو الشيخ الأصبهاني بإسناد جيد عن الحسن قال : إن غلاماً لعثمان بن أبي العاصي قال له : يا سيدي إن البحر يعذب في هذا الشهر في ليلة ، قال : فإذا كانت تلك الليلة فأعلمني ، قال : فلما كانت تلك الليلة أذنه فنظروا فوجدوه عذباً ، فإذا هي ليلة سبع عشرة » ^(١) .

● عن علي رضي الله عنه قال : « ما كان فينا فارس يوم بدر غير المقداد ،

(١) لطائف المعارف ص ١٨٧ ، ١٨٨ .

ولقد رأيتنا وما فينا إلا نائم ، إلا رسول الله ﷺ ، تحت شجرة ، يصلى ويبكى حتى أصبح .

قال ابن رجب في اللطائف : « عباد الله : شهر رمضان قد انتصف ، فمن منكم حاسب نفسه فيه لله وانتصف ، مَنْ منكم قام في هذا الشهر بحقه الذى عرف ، من منكم عزم قبل غلق أبواب الجنة أن يُبنى له فيها غرقاً من فوقها غرف . ألا إن شهركم قد أخذ في النقص ، فريدوا أنتم في العمل ، فكأنكم به وقد انصرف ، فكل شهر فعسى أن يكون منه خلف ، وأما شهر رمضان فَمِنْ أَيْنَ لكم منه خلف ؟!! »

تَنَصَّفَ الشهر والهفاه وانهدما واختص بالفوز بالجنات من خدما وأصبح الغافل المسكين منكسراً مثلى فىا ويحه ، يا عظم ما حرماً مَنْ فاته الزرع فى وقت البدار فما تراه يحصد إلا الهم والندما طوبى لمن كانت التقوى بضاعته فى شهره ، وبجل الله معتصماً^(١)

الإجتهد فى العشر الأواخر من رمضان :

• عن عائشة قالت : « كان رسول الله ﷺ يجتهد فى العشر الأواخر ما لا يجتهد فى غيره »^(٢) .

• وعن عائشة قالت : « كان رسول الله ﷺ إذا دخل العشر شد مئزره ، وأحيا ليله وأيقظ أهله »^(٣) .

شد مئزره : اعتزل النساء ، وبذلك جزم عبد الرزاق عن الثورى . وقال الخطابى : يحتمل أن يريد به الجد فى العبادة ، كما يقال : شددت لهذا الأمر مئزرى أى تشمرت له ، ويحتمل أن يراد التشمير والإعتزال معاً ، ويحتمل أن يراد

(١) لطائف المعارف ص ١٩٥ ، ١٩٦ .

(٢) رواه مسلم .

(٣) متفق عليه .

الحقيقة والمجاز معاً ، ومال إلى الأول ابن حجر رحمه الله في الفتح قال الحافظ ابن حجر : أحيا ليله : أى سهره فأحياه بالطاعة ، وأحيا نفسه بسهره فيه ، لأن النوم أخو الموت ، ويحتمل إحياء الليل كله ، أو إحياء غالبه .

ولم يكن النبي ﷺ إذا بقي من رمضان عشرة أيام يدع أحداً من أهله يطيق القيام إلا أقامه ، وتأكد إيقاظهم في أكد الأوتار التي ترجى فيها ليلة القدر .

قال سفيان الثوري : « أحب إلى إذا دخل العشر الأواخر أن يتهجد بالليل ، ويحتهد فيه ، وينهض أهله وولده إلى الصلاة إن أطاقوا ذلك ^(١) .

• قال ابن رجب : « كان النبي ﷺ يخص العشر الأواخر من رمضان بأعمال لا يعملها في بقية الشهر » ^(٢) . ا . ه . . منها إحياء الليل كله ، أو معظمه . والإعتكاف التماساً وطلباً لليلة القدر .

• عن عائشة « كان رسول الله ﷺ إذا كان رمضان قام ونام ، فإذا دخل العشر شد المئزر ، واجتنب النساء ، واغتسل بين الأذنين ، وجعل العشاء سحورا ^(٣) .

• وعن أبي عثمان « كانوا يعظمون ثلاث عشرات : العشر الأول من المحرم ، والعشر الأول من ذى الحجة ، والعشر الأواخر من رمضان » .

• كان قتادة يختم القرآن في كل سبع ليال مرة ، فإذا دخل رمضان ختم في كل

ثلاث ليال مرة ، فإذا دخل العشر ختم كل ليلة مرة ^(٤) .

الترغيب في ليلة القدر ، وفضل العمل فيها على العمل في سائر السنة :

قال تعالى : ﴿ إنا أنزلناه في ليلة القدر . وما أدراك ما ليلة القدر . ليلة القدر

(١) لطائف المعارف ص ١٩٨ .

(٢) لطائف المعارف ص ١٩٦ .

(٣) إسناده مقارب : قال ابن رجب في لطائف المعارف ص ١٩٩ : أخرجه ابن أبي عاصم . وإسناده مقارب .

(٤) مختصر قيام الليل ص ١٠٧ ، ١١٣ .

خير من ألف شهر . تنزل الملائكة والروح فيها بإذن ربهم من كل أمر . سلام هي حتى مطلع الفجر» .

وقال تعالى : ﴿ فيها يفرق كل أمر حكيم ﴾ كما قال مجاهد وعكرمة وقتادة .

• وعن أنس رضى الله عنه قال : دخل رمضان ، فقال رسول الله ﷺ : « إن هذا الشهر قد حضركم ، وفيه ليلة خير من ألف شهر ، من حرمها فقد حرم الخير كله ، ولا يحرم خيرها إلا محروم »^(١) .

• وعن أبي هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « أتاكم شهر رمضان ، شهر مبارك ، فرض الله عليكم صيامه ، تفتح فيه أبواب السماء ، وتغلق فيه أبواب الجحيم ، وتغلّ فيه مردة الشياطين ، لله فيه ليلة خير من ألف شهر ، من حرم خيرها فقد حرم »^(٢) .

« قال أبو بكر الوراق : سميت ليلة القدر لأنه نزل فيها كتاب ذو قدر على لسان ملك ذى قدر ، على رسول ذى قدر وعلى أمة ذات قدر » .

أنهى : يهون العمر كله إلا هذه الليلة ، الليلة التي نزل فيها القرآن جملة إلى السماء الدنيا ، الليلة التي يقدر فيها أحكام تلك السنة ، وتكتب فيها الملائكة الأقدار ، الليلة التي تنزل فيها الملائكة .

لقد كان رسولكم ﷺ يجتهد في العشر الأواخر ، ويعتكف ، إتماساً لتلك الليلة ، كان يواصل ابتغاءً لتلك الليلة .. فيا مَنْ ضاع عمره في لا شيء ، استدرك ما فاتك في ليلة القدر فإنها تحسب بالعمر .

شفيت بها قلباً أطيل غليله زماناً فكانت ليلة بليالى

(١) حسن : رواه ابن ماجه وحسنه الألبانى فى صحيح الترغيب ٤١٨/١ حديث رقم ٩٩٠ .

(٢) حسن : رواه النسائى والبيهقى ، وحسنه الألبانى فى صحيح الترغيب [٤١٨/١] حديث

وإليك الهدايا تترف في تلك الليلة :

عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي ﷺ قال : « من قام ليلة القدر إيماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه ، ومن صام رمضان إيماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه »^(١) . وزاد أحمد « وما تأخر »^(٢) .

ليلة يقبل الله فيها التوبة من كل تائب ، يكتب فيها من أم الكتاب ما يكون في سنتها من موت وحياة ، ورزق ، ومطر ، وشىء .

عن مجاهد : « صيامها وقيامها أفضل من صيام ألف شهر وقيامه ليس فيها ليلة القدر »

وعن سعيد بن جبير : « هي لأمة محمد ﷺ ما بقى منهم اثنان » .

● وعن كعب الأحبار : « نجد هذه الليلة في الكتب خطوطاً تحط الذنوب »^(٣) .

● وهي ليلة مباركة تشرف فيها الأرض بالملائكة : عن أبي هريرة رضى الله

عنه قال : قال رسول الله ﷺ : ليلة القدر ليلة السابعة أو التاسعة وعشرين ، وإن الملائكة تلك الليلة أكثر في الأرض من عدد الحصى »^(٤) .

(١) رواه البخارى ومسلم وأبو داود والنسائى .

(٢) أنظر هامش المبدع [٥٩/٣] : « جاء في الفتح » أن هذه الزيادة قد وقعت في حديث عبادة بن الصامت عند الإمام أحمد من وجهين ، وإسناده حسن ، ونبه على أنه استوعب الكلام على طريقه في كتابه « الخصال المكفرة للذنوب المقدمة والمؤخرة » . وقال الفهرستى في « أسرار الصيام » ص ٢٥ : وإسناد هذه الزيادة صحيح .

(٣) مختصر قيام الليل ص ١٠٩ .

(٤) إسناده حسن : رواه أحمد والبزار ، والطبرانى في « الأوسط » وابن خزيمة في صحيحه والطبائسى والوارى ، وقال الهيثمى في المجمع : رجاله ثقات ، وحسن إسناده الألبانى . أنظر ابن خزيمة [٣٣٢/٣] وصحيح الجامع رقم « ٥٣٤٩ » .

قال الزهرى : سميت ليلة القدر لعظمها وقدرها وشرفها من قولهم لفلان قدر أى شرف ومنزلة .

الندب الأكيد إلى تحرى ليلة القدر

طلب ليلة القدر في العشر الأواخر بلفظ مجمل

• عن عائشة رضي الله عنها قالت : قال رسول الله ﷺ : « التمسوا [تحمروا] ليلة القدر في العشر الأواخر من رمضان » ^(١).

• عن ابن عمر قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول لليلة القدر : « إن ناساً منكم قد أُرُوا أنها في السبع الأول ، وأرى ناس منكم أنها في السبع الغواير ، فالتمسوها في العشر الغواير ».

وفي رواية عنه : « من كان ملتتمسها فليلتمسها في العشر الأواخر » ^(٢).

• عن ابن عباس عن النبي ﷺ : « اطلبوا ليلة القدر في العشر الأواخر من رمضان » ^(٣).

• عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال : « أريت ليلة القدر ، ثم أيقظني بعض أهلي فنسيتها ، فالتمسوها في العشر الغواير » ^(٤).

• عن أبي هريرة قال : تذاكرنا ليلة القدر عند رسول الله ﷺ فقال : « أيكم يذكر حين طلع القمر وهو مثل شق جفنة » ^(٥).

قال القاضي : وفيه إشارة إلى أنها تكون في أواخر الشهر لأن القمر لا يكون كذلك عند طلوعه إلا في أواخر الشهر والله أعلم . ا . هـ . قول النووي .

(١)، (٢) رواه مسلم كتاب الصوم ، فصل ليلة القدر والحث على طلبها .

(٣) صحيح : رواه الطبراني « طب » عن ابن عباس ، وصححه الألباني في صحيح الجامع رقم (١٠٤٠) .

(٤) رواه مسلم .

(٥) رواه مسلم في كتاب الصيام .

« طلبها في السبع الأواخر من رمضان »

- عن ابن عمر أن رجالاً من أصحاب النبي ﷺ أُرُوا ليلة القدر في المنام ، في السبع الأواخر . فقال رسول الله ﷺ : « أرى رؤياكم قد تواطأت في السبع الأواخر ، فمن كان متحربها فليتحربها في السبع الأواخر » ^(١) .
- وعن ابن عمر قال قال رسول الله ﷺ : « التمسوها في العشر الأواخر ، فإن ضعف أحدكم أو عجز فلا يغلبن على السبع البواق » ^(٢) .
- وعن علي أن رسول الله ﷺ قال : « اطلبوا ليلة القدر في العشر الأواخر من رمضان ، فإن غلبتم فلا تغلبوا على السبع البواق » ^(٣) .
- التماس ليلة القدر في الوتر من العشر الأواخر
- عن عائشة قالت قال رسول الله ﷺ : « تحروا ليلة القدر في الوتر من العشر الأواخر من رمضان » ^(٤) .
- وعن جابر بن سمرة قال قال رسول الله ﷺ : « التمسوا ليلة القدر في العشر الأواخر من رمضان في وتر ، فإنى قد رأيتها فسيتمها » ^(٥) .
- وعن أبي بكرة عن رسول الله ﷺ : « التمسوها في العشر الأواخر ، في تسع ييقن ، أو سبع ييقن ، أو خمس ييقن ، أو ثلاث ييقن ، أو آخر ليلة » ^(٦) .

(١) متفق عليه .

(٢) رواه مسلم والطيالسي وأحمد في مسنده والبيهقي في سننه .

(٣) صحيح : رواه عبد الله بن أحمد في زوائد المسند ، وصححه الألباني في الصحيحة رقم (١٤٧١) .

(٤) رواه البخاري والترمذي وأحمد في مسنده .

(٥) صحيح : رواه أحمد في مسنده ، والطبراني في الكبير . والضياء في المختارة عن جابر بن سمرة وصححه الألباني في صحيح الجامع رقم (١٢٥٠) .

(٦) صحيح : رواه أحمد في مسنده ، والترمذي ، والحاكم في المستدرک والبيهقي في السنن وابن حبان في صحيحه ، وابن خزيمة في صحيحه ، وصححه الألباني في صحيح الجامع رقم ١٢٥٤ .

• وعن ابن عباس أن النبي ﷺ قال : « التمسوها في العشر الأواخر من رمضان ليلة القدر في تاسعة تبقى ، في سابعة تبقى ، في خامسة تبقى » ^(١) .

• وعن أبي سعيد الخدري مرفوعاً : « اطلبوا ليلة القدر في العشر الأواخر من رمضان : في تسع يبقين ، وسبع يبقين ، وخمس يبقين ، وثلاث يبقين » ^(٢) .

• عن عبادة بن الصامت قال : خرج النبي ﷺ ليخبرنا بليلة القدر ، فتلاحى رجلان من المسلمين فقال : « خرجت لأخبركم بليلة القدر فتلاحى فلان وفلان فرفعت ، وعسى أن يكون خيراً لكم ، فالتمسوها في التاسعة ، والسابعة ، والخامسة » ^(٣) .

عن أبي نضرة وعن أبي سعيد الخدري قال : اعتكف رسول الله ﷺ العشر الأوسط من رمضان يلتمس ليلة القدر قبل أن تبان له ، فلما انقضى أمر بالبناء فقوض ثم أبيت له أنها في العشر الأواخر ، فأمر بالبناء فأعيد ، ثم خرج على الناس فقال : « يا أيها الناس إنها كانت أبيت لي ليلة القدر ، وإني خرجت لأخبركم بها ، فجاء رجلان يحتقان معها الشيطان فَنَسِيَهَا ، فالتمسوها في العشر الأواخر من رمضان ، التمسوها في التاسعة والسابعة والخامسة » ، قال قلت : يا أبا سعيد إنكم أعلم بالعدد منا . قال : نعم ، أجل ، نحن أحق منكم بذلك ، قال : قلت : ما التاسعة والسابعة والخامسة ، قال : إذا مضت واحدة وعشرون فالتى تليها ثنتين وعشرين وهى التاسعة ، فإذا مضت ثلاث وعشرون فالتى تليها السابعة ، فإذا مضى خمس وعشرون فالتى تليها الخامسة ^(٤) .

• وعن معاذ بن جبل أن رسول الله ﷺ سئل عن ليلة القدر فقال : « هى

(١) رواه البخارى وأحمد .

(٢) صحيح : أحمد في مسنده وصححه الألبانى في صحيح الجامع رقم ١٠٣٩ .

(٣) رواه البخارى .

(٤) رواه مسلم واللفظ له وأحمد في مسنده والبيهقى في سننه .

في العشر الأواخر ، أوفى الخامسة أو في الثالثة»^(١) .

● وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ : « ليلة القدر ليلة سابعة أو تاسعة وعشرين ، إن الملائكة تلك الليلة في الأرض أكثر من عدد الحصى » .

« طلبها ليلة إحدى وعشرين »

عن أبي سعيد الخدري قال : إن رسول الله ﷺ اعتكف العشر الأول من رمضان ، ثم اعتكف العشر الأوسط في قبة تركية على سُدَّتِها حصير ، قال : فأخذ الحصى بيده فتحَّاهَا في ناحية القبة ، ثم أطلع رأسه ، فكلَّم الناس فدنوا منه ، فقال : « إني اعتكفت العشر الأول أتمس هذه الليلة ، ثم اعتكفت العشر الأوسط ، ثم أتيت فقبل لي : إنها في العشر الأواخر ، فمن أحب منكم أن يعتكف فليعتكف » ، فاعتكف الناس معه ، قال : « وإني أريتها ليلة وثَّير وأنى أسجد صبيحتها في طين وماء ، فأصبح من ليلة إحدى وعشرين » ، وقد قام إلى الصبح ، فطرت السماء ، فوكف المسجد فأبصرت الطين والماء ، فخرج حين فرغ من صلاة الصبح ، وجبينه ورَّوثةٌ أنْفَه فيها الطينُ والماء ، وإذا هي ليلة إحدى وعشرين من العشر الأواخر»^(٢) .

وفي رواية البخاري : فبصرت عيناى رسول الله ﷺ ، وعلى جبهته أثر الماء والطين من صبيحة إحدى وعشرين .

طلبها ليلة ثلاث وعشرين

● عن أبي هريرة قال : ذكرنا ليلة القدر عند رسول الله ﷺ فقال رسول الله ﷺ : « كم مضى من الشهر ؟ قلنا : مضى اثنان وعشرون ، وبقي ثمان .

(١) أخرجه أحمد وإسناده جيد كما قال الألباني في شرح السلسلة الصحيحة رقم ١٤٧١ ، ج ٣ ص ٤٥٧ .

(٢) رواه مسلم واللفظ له والبخاري وابن خزيمة .

قال : « لا ، بل بقي سبع » ، قالوا : لا ، بل بقي ثمان ، قال : « لا ، بل بقي سبع » ، الشهر تسع وعشرون » ثم قال بيده حتى عد تسعة وعشرين ، ثم قال : « التمسوها الليلة » ^(١) .

• عن عبد الله بن أنيس أن رسول الله ﷺ قال : « أريت ليلة القدر ، ثم أنسيتها ، وأراني صبحها أسجد في ماءٍ وطين » ، قال : فمطرنا ليلة ثلاث وعشرين ، فصل بنا رسول الله ﷺ فانصرف وإن أثر الماء والطين على جبهته وأنفه ، قال : وكان عبد الله بن أنيس يقول : ثلاث وعشرين ^(٢) .

عن معاذ بن عبد الله بن خبيب عن أخيه قال : جلسنا مع عبد الله بن أنيس في مجلس جهينة في هذا الشهر ، فقلنا : يا أبا يحيى : هل سمعت رسول الله ﷺ في هذه الليلة المباركة ؟ قال : نعم ، جلسنا مع رسول الله ﷺ في آخر هذا الشهر ، فقال له رجل : متى نلتمس هذه الليلة المباركة ؟ قال : « التمسوها هذه الليلة ثلاث وعشرين » فقال رجل من القوم : تلك إذا أولى ثمان . قال : « إنها ليست بأولى ثمان ، ولكنها أولى سبع ، إن الشهر لا يتم » ^(٣) .
وعند الطبراني : « تحروا ليلة القدر ليلة ثلاث وعشرين » ^(٤) .

استحباب شهود البدوى الصلاة في مسجد المدينة ليلة ثلاث وعشرين من رمضان ، إذا كان سكنه قرب المدينة تحرياً لإدراك ليلة القدر في مسجدتها :
عن عبد الله بن أنيس قال : قلت يا رسول الله إن لى بادية أكون فيها ، وأنا أصلى فيها بحمد الله ، فمرنى بليلة أنزلها إلى هذا المسجد ، فقال : « انزل ليلة

(١) رواه ابن خزيمة في صحيحه واللفظ له ، والبيهقي في السنن الكبرى ، وقال الألباني إسناده صحيح على شرط البخارى انظر صحيح ابن خزيمة ج ٣ حديث رقم ٢١٧٩ .

(٢) رواه مسلم في كتاب الصيام باب فضل ليلة القدر .

(٣) حديث صحيح : رواه ابن خزيمة وأحمد ، وابن نصر وصححه الألباني في صحيح ابن خزيمة رقم ٢١٨٥ .

(٤) رواه الطبراني في الكبير عن ابن أنيس ، وهو عند أبي داود وأحمد .

ثلاث وعشرين » . قيل لابنه : كيف كان أبوك يصنع ؟ قال : كان يدخل المسجد إذا صلى العصر ، فلا يخرج منه لحاجة حتى يصلى الصبح ، فإذا صلى الصبح وجد دابته على باب المسجد فجلس عليها ولحق بباديته ^(١) .

وعن سعيد بن المسيب : « استقام قول القوم على أنها ليلة ثلاث وعشرين » ^(٢) .

وعن ابن عباس أنه كان ينضح الماء على أهله ليلة ثلاث وعشرين من رمضان يوقظهم .

وكان أبو ذر إذا كان ليلة ثلاث وعشرين من رمضان أمر بشيابه فغسلت وأجمرت ^(٣) ، ثم قام تلك الليلة ^(٤) .

وعن الأسود قال : كانت عائشة توقظنا ليلة ثلاث وعشرين من رمضان ^(٥) .

طلبها ليلة أربع وعشرين

عن خالد عن عكرمة عن ابن عباس : « التمسوا في أربع وعشرين » ^(٦) .
يعنى ليلة القدر .

قال ابن حجر في الفتح [٣٠٩/٤] : [وقد روى أحمد من طريق سماك بن حرب عن عكرمة عن ابن عباس قال : « أتيت وأنا نائم فقبل لى الليلة ليلة القدر ، فقممت وأنا ناعس فتعلقت ببعض أطناب رسول الله ﷺ فإذا هو

(١) رواه ابن خزيمة وأبو داود واللفظ له ، وقال الألباني إسناده حسن .

(٢) فتح الباري ج ٤ ص ٣١١ .

(٣) أجمرت : بخرت بالطيب .

(٤) مختصر قيام الليل ص ١١١ .

(٥) المصنف [٢٥١/٤] .

(٦) رواه البخاري كتاب فضل ليلة القدر باب تحرى ليلة القدر في الوتر من العشر الأواخر فيه عبادة . جزم المزى بأنها معلقة وقال ابن حجر والذي أظنه أنها موصولة .

يصلى ، قال : فنظرت فى تلك الليلة فإذا هى ليلة أربع وعشرين » وقد استشكل هذا مع قوله فى الطريق الأخرى إنها فى وتر ، وأجيب بأن الجمع ممكن بين الروایتين : أن يحمل ما ورد مما ظاهره الشفع أن يكون باعتبار الإبتداء بالعدد من آخر الشهر ، فتكون ليلة الرابع والعشرين هى السابعة ، ويحتمل أن يكون مراد ابن عباس بقوله فى أربع وعشرين أى أول ما يرمى من السبع البواقى فىوافق ما تقدم من التماسها فى السبع البواقى .

قال ابن حجر [جزم المزي بأن طريق خالد هذه معلقة ، والذي أظن أنها موصولة بالإسناد الأول ، وإنما حذفها أصحاب المسندات لكونها موقوفة] ا . هـ .

طلبها ليلة سبع وعشرين

عن ذر بن حبیش قال : سألت أبى بن كعب فقلت : إن أخاك ابن مسعود يقول : من يقيم الحول يُصِيب ليلة القدر . فقال : رحمه الله ، أراد أن لا يتكل الناس ، أما إنه قد علم أنها فى رمضان .

[والله الذى لا إله إلا هو ، إنها لفى رمضان « يحلف ما يستثنى »] وأنها فى العشر الأواخر وأنها ليلة سبع وعشرين ، ثم حلف لا يستثنى أنها ليلة سبع وعشرين . فقلت : بأى شىء تقول ذلك يا أبا المنذر ؟ قال : بالعلامة ، أو بالآية التى أخبرنا رسول الله ﷺ أنها تطلع يومئذ لا شعاع لها ^(١) .

وعند ابن خزيمة عن ذر قال : لولا سفهاؤكم لوضعت يدي فى أذنى ، فناديت أن ليلة القدر سبع وعشرون . نبأ من لم يكذبني ، عن نبأ من لم يكذبه . يعنى أبى بن كعب عن النبي ^(٢) ﷺ .

● وعن ابن عمر قال قال رسول الله ﷺ : « نَحْرُوا لَيْلَةَ الْقَدْرِ ، فَمَنْ كَانَ

(١) رواه مسلم ، وابن خزيمة واللفظ لمسلم .

(٢) ابن خزيمة وإسناده حسن .

متحررها فليتحرها في ليلة سبع وعشرين»^(١) .

- وعن معاوية عن النبي ﷺ قال : «المسوا ليلة القدر ليلة سبع وعشرين»^(٢) .
وعنه : «ليلة القدر ليلة سبع وعشرين»^(٣) .

• عن ابن عباس قال : كان عمر يدعوني مع أصحاب محمد ﷺ فيقول لي : لا تكلم حتى يتكلموا قال : فدعاهم فسألهم عن ليلة القدر . فقال : رأيتم قول رسول الله ﷺ : «المسوها في العشر الأواخر» أي ليلة ترونها ؟ قال : فقال بعضهم : ليلة إحدى ، وقال بعضهم ليلة ثلاث ، وقال آخر : خمس ، وأنا ساكت . قال : فقال : ما لك لا تتكلم ، قال : قلت : إن أذنت لي يا أمير المؤمنين تكلمت . قال : فقال : ما أرسلت إليك إلا لتتكلم . قال : فقلت : أحدثكم برأيي ؟ قال : عن ذلك نسألك ، قال : فقلت : السبع .

رأيت الله عز وجل ذكر سبع سماوات ، ومن الأرض سبعاً ، وخلق الإنسان من سبع ، ونبت الأرض سبع ، قال : فقال : هذا أخبرتنى ما أعلم ، رأيتم ما لا أعلم ؟ ما هو قولك نبت الأرض سبع ؟ قال : فقلت : إن الله يقول ﴿ ثُمَّ شَقَقْنَا الْأَرْضَ شَقًّا . فَأَنْبَتْنَا ... ﴾ إلى قوله وفاكهة وأباً » والأب نبت الأرض مما يأكله الدواب ، ولا يأكله الناس . قال فقال عمر : أعجزتم أن تقولوا كما قال هذا الغلام الذي لم تجتمع شؤونه رأسه بعد ؟ إني والله ما أرى القول إلا كما قلت . وقال : قد كنت أمرتك أن لا تكلم حتى يتكلموا ، وإني آمرك أن تتكلم معهم^(٤) .

(١) صحيح : رواه أحمد في مسنده وأبو داود والطيالسي عن ابن عمر ، وصححه الألباني في صحيح الجامع رقم

(٢) صحيح : الطبراني في الكبير عن معاوية أنظر صحيح الجامع رقم ١٢٥١ .

(٣) صحيح : عن معاوية رواه ابن حبان في صحيحه وأبو داود أنظر صحيح الجامع رقم ٥٣٥٠ .

(٤) رواه ابن خزيمة واللفظ له ، والحاكم في المستدرک ، والبيهقي في السنن ، وإسناده صحيح أنظر صحيح ابن خزيمة حديث رقم ٢١٧٢ ج ٣ .

طلبها آخر ليلة من رمضان

عن معاوية بن أبي سفيان قال قال رسول الله ﷺ : « التمسوا ليلة القدر [في] آخر ليلة من رمضان » ^(١).

باب أمارات ليلة القدر

- عن ابن عباس عن النبي ﷺ قال : « ليلة القدر ليلة سمحة ، طلقة ، لا حارة ولا باردة ، تصبح الشمس صبيحتها ضعيفة حمراء » ^(٢).
- وعن رسول الله ﷺ : « ليلة القدر ليلة بلجة ، لا حارة ولا باردة ... ولا يرمى فيها بنجم ، ومن علامة يومها تطلع الشمس لا شعاع لها » ^(٣).
- وعن أبي هريرة عن النبي ﷺ : « ليلة القدر ليلة سابعة أو تاسعة وعشرين إن الملائكة تلك الليلة في الأرض أكثر من عدد الحصى ».

وقد مر بك في حديث أبي : « أنها تطلع يومئذ لا شعاع لها » ، وعند ابن خزيمة من حديث أبي : « تطلع الشمس صبيحة تلك الليلة ، ليس لها شعاع ، مثل الطست حتى ترتفع » .

- قال الحافظ في الفتح [٣٠٦ / ٤ ، ٣٠٧] :

[وقد ورد لليلة القدر علامات أكثرها لا تظهر إلا بعد أن تمضي ، وعن عبدة ابن أبي لبابة : قال : إن المياه المالحة تعذب تلك الليلة] ا . هـ .

(١) رواه ابن خزيمة في صحيحه ، وابن نصر في « قيام الليل » ، وصححه الألباني أنظر صحيح الجامع والسلسلة الصحيحة رقم ١٢٤٩ ، ١٤٧١ .

(٢) صحيح : رواه الطيالسي والبيهقي في شعب الإيمان عن ابن عباس وابن نصر وابن خزيمة والبخاري ، وأبو نعيم وأبو القاسم الأصبهاني والضياء وصححه الألباني في صحيح الجامع رقم ٥٣٥١ .

(٣) حديث حسن : رواه أحمد في مسنده وابن نصر وأبو موسى المديني عن عبادة ، والطبراني في الكبير واثلة أنظر صحيح الجامع رقم ٥٣٤٨ .

ما يُدعى به في ليلة القدر

عن عائشة قالت : قلت : يا رسول الله : أرأيت إن علمت أى ليلة ليلة القدر ، ما أقول فيها ، قال : **قولى : اللهم إنك عفو تحب العفو فاعف عني** ^(١) .

أقوال العلماء في ليلة القدر

قال العلامة ابن مفلح في « المبدع في شرح المقنع » :
[وفي « المغنى » و « الكافى » تطلب في جميع رمضان . وليالى الوتر أكدها ، واختار المجد كل العشر سواء .

وأرجاها ليلة سبع وعشرين نص عليه ، وهو قول أبى بن كعب ، وكان يحلف على ذلك ولا يستثنى ، وابن عباس ، وزر بن حبيش ، وحكى عن مالك والشافعى وأحمد أنها تنتقل في العشر الأخير ، وللعلماء فيها أقوال كثيرة ، والمذهب أنها لا تختص ، بل ليالى الوتر أبلغ من ليالى الشفع ، وأرجاها ليلة سبع وعشرين] .

قال العلامة المرداوى صاحب كتاب « الإنباف » (حنبلى) .
[« وتطلب ليلة القدر في العشر الأخير من رمضان ، وأكد لياليه وأرجاها ليلة سبع وعشرين هذا المذهب ، وعليه جماهير الأصحاب . وقال في « الكافى » « والأحاديث تدل على أنها تنتقل في ليالى الوتر ، وقال غيره : تنتقل في العشر الأخير ، وحكاها ابن عبد البر عن الإمام أحمد وهو الصواب الذى لا شك فيه » ^(٢) ١ . هـ .

● قال النووى في شرح مسلم [٤١٣/٢] : « وأكثر العلماء على أنها ليلة مبهمه

(١) رواه أحمد وابن ماجه والترمذى وصححه الترمذى وقال الألبانى إسناده صحيح انظر المشكاة رقم ٢٠٩١ .

(٢) الإنباف ٣/٣٥٤ ، ٣٥٥ .

من العشر الأواخر من رمضان ، وأرجاها أوتارها ، وأرجاها ليلة سبع وعشرين ، وثلاث وعشرين ، وإحدى وعشرين ، وأكثرهم أنها ليلة معينة لا تنتقل . وقال المحققون إنها تنتقل فتكون سنة في ليلة سبع وعشرين ، وفي سنة ليلة ثلاث ، وسنة ليلة إحدى ، وليلة أخرى وهذا أظهر ، وفيه جمع بين الأحاديث المختلفة فيها » [. وقال رحمه الله نقلاً عن القاضي عياض : « ونحو هذا قول مالك والثوري وأحمد وإسحاق وأبي ثور وغيرهم » ^(١) .

قال الحافظ ابن حجر في فتح الباري ج ٤ :

[وقد اختلف العلماء في ليلة القدر اختلافاً كثيراً ، وتحصل لنا من مذاهبهم

في ذلك أكثر من أربعين قولاً ، نختار منها الآتي :

● أنها مختصة برمضان ممكنة في جميع لياليه ، وهو قول ابن عمر رواه ابن أبي شيبة بإسناد صحيح عنه وقول أبي حنيفة أنها تنتقل في جميع رمضان ، وقال أصحابه إنها في ليلة معينة منه مبهمة .

● أنها أول ليلة من العشر الأخير ، وإليه مال الشافعي ، وجزم به جماعة من الشافعية .

● أنها ليلة ثلاث وعشرين ، وهو قول مكحول وسعيد بن المسيب .

● أنها ليلة أربع وعشرين عن ابن عباس وابن مسعود والشعبي ، والحسن ، وقتادة .

● أنها ليلة سبع وعشرين ، وهو الجادة من مذهب أحمد ، ورواية عن أبي حنيفة ، وبه جزم أبي بن كعب وحلف عليه ، ورواه ابن أبي شيبة عن عمر ، وحذيفة وناس من الصحابة وحكاها صاحب « الحلية » من الشافعية عن أكثر العلماء . وتقدم استنباط ابن عباس عند عمر ، وموافقته له .

● أنها في أوتار العشر الأخير : وهو أرجح الأقوال ، وصار إليه أبو ثور ، والمزني ، وابن خزيمة ، وجماعة من علماء المذاهب .

(١) ج ٢ ص ٤١٣ ، ج ٣ ص ٢٣٢ من صحيح مسلم بشرح النووي .

● أنها تنتقل في العشر الأخير كله : نص عليه مالك والثوري وأحمد وإسحاق .
ثم قال رحمه الله : « وأرجحها كلها أنها في وتر من العشر الأخير ، وأنها
تنتقل كما يفهم من أحاديث هذا الباب ، وأرجاها أوتار العشر ، وأرجى أوتار
العشر عند الشافعية ليلة إحدى وعشرين أو ثلاث وعشرين ، وأرجاها عند
الجمهور ليلة سبع وعشرين .

ثم قال رحمه الله : « قال العلماء : الحكمة في إخفاء ليلة القدر ليحصل
الاجتهاد في التماسها ، بخلاف ما لو عينت لها ليلة لاقتصر عليها كما في ساعة
الجمعة » (١) .

● ونقل النووي عن القاضي عياض : « قيل إنها معينة ، فلا تنتقل أبدًا ، بل هي
ليلة معينة في جميع السنين ، لا تفارقها ، وعلى هذا قيل في السنة كلها ، وهو
قول ابن مسعود ، وأبي حنيفة وصاحبيه ، وقيل ليلة أربع وعشرين ، وهو
محكى عن بلال وابن عباس والحسن وقتادة » (٢) . ا . هـ .

● وسئل شيخ الإسلام ابن تيمية عن ليلة القدر ، وهو معتقل بالقلعة « قلعة
الجل » سنة ست وسبعائة فأجاب رحمه الله :

[الحمد لله ، ليلة القدر في العشر الأواخر من شهر رمضان ، وتكون في
الوتر منها ، لكن الوتر يكون باعتبار الماضي ، فتطلب ليلة إحدى
وعشرين ، وليلة ثلاث وعشرين ، وليلة خمس وعشرين ، وليلة سبع
وعشرين ، وليلة تسع وعشرين .

● ويكون باعتبار ما بقي كما قال النبي ﷺ : « لتاسعة تبقى ، لخامسة تبقى ، لثالثة
تبقى » فعلى هذا إذا كان الشهر ثلاثين يكون ذلك ليالى الأشفاع ، وتكون الاثنين

(١) فتح الباري ج ٤ .

(٢) صحيح مسلم ٢٣٢/٣ .

وعشرين تاسعة تبقى ، ليلة أربع وعشرين سابعة تبقى وهكذا ، فسرّه أبو سعيد الخدرى فى الحديث الصحيح ، وهكذا أقام النبى ﷺ فى الشهر . وإن كان الشهر تسعاً وعشرين ، كان التاريخ بالباقي كالتاريخ الماضى ، وإذا كان الأمر هكذا فينبغى أن يتحراها المؤمن فى العشر الأواخر جميعه كما قال النبى ﷺ « تحروها فى العشر الأواخر » وتكون فى السبع الأواخر أكثر ، وأكثر ما تكون ليلة سبع وعشرين كما كان أبى بن كعب يحلف أنها ليلة سبع وعشرين » (١) ١ . هـ .

قال المباركفورى فى « تحفة الأحوذى » [٥٠٥/٣] :

[فالأرجح والأقوى أن تكون ليلة القدر منحصرة فى رمضان ، ثم فى العشر الأخير منه ، ثم فى أوتاره ، لا فى ليلة منه بعينها] (٢) .

وقال الشيخ محمد بن صالح العثيمين فى « مجالس شهر رمضان » ص ١٠٦ ، ١٠٧ :

[وليلة القدر فى العشر الأواخر من رمضان ، وهى فى الأوتار أقرب من الأشفّاع ، وهى فى السبع الأواخر أقرب وأقرب أوتار السبع الأواخر ليلة سبع وعشرين لحديث أبى بن كعب ولا تختص ليلة القدر بليلة معينة فى جميع الأعوام . بل تنتقل ، فتكون فى عام ليلة سبع وعشرين مثلاً ، وفى عام آخر ليلة خمس وعشرين تبعاً لمشيئة الله وحكمته] .

ليلة القدر باقية إلى يوم القيامة

قال النووى رحمه الله فى شرح مسلم [٢٣١/٣] :

« وأجمع من يعتد به على وجودها ودوامها إلى آخر الدهر للأحاديث الصحيحة المشهورة » وقال رحمه الله : « قال القاضى : وشذّ قوم فقالوا

(١) مجموع الفتاوى [٢٨٤/٢٥ - ٢٨٥] .

(٢) تحفة الأحوذى .

رُفِعَتْ ، لقوله ﷺ : « حين تلاها الرجلان فرفعت » ، وهذا غلط من هؤلاء الشاذين لأن آخر الحديث يرد عليهم ، فإنه ﷺ قال : « فُرفِعَتْ ، وعسى أن تكون خيراً لكم ، فالتسوها في السبع ، والتسع » ، هكذا في أول الصحيح للبخاري ، وفيه تصريح بأن المراد برفعها رفع بيان علم عينها ، ولو كان المراد رفع وجودها لم يأمر بالتسوها » ١ . هـ .

● قال الشيخ عبد الله الصديق في « أسرار الصيام » ص ٦٦ : « وذهب الروافض إلى أن ليلة القدر رفعت ولم يعد لها وجود ، ولكن الذي أجمع عليه أهل السنة أنها باقية مستمرة إلى يوم القيامة » ١ . هـ .

● « عن عبد الله بن أنيس قال : قلت لأبي هريرة : زعموا أن ليلة القدر رُفِعَتْ ، قال : كذب من قال ذلك » . وذكر الحجاج ليلة القدر فكانه أنكرها ، فأراد زربن حُبِيش أن يحصبه ، ففنع قومه » ^(١) .

● وعن سعيد بن جبير في ليلة القدر « هي لأمة محمد ما بقي منهم اثنان » ^(٢) .

هل كانت ليلة القدر في الأمم قبلنا ؟

اختلف العلماء في ذلك . فذكر ابن حجر في الفتح [٣٠٦/٤] قول من ذهب إلى « إنها خاصة بهذه الأمة ولم تكن في الأمم قبلهم جزم به ابن حبيب وغيره من المالكية ، ونقلها عن الجمهور ، وحكاها صاحب « العدة » من الشافعية ورجحه ، وهو معترض بحديث أبي ذر عند النسائي حيث قال فيه « قلت : يا رسول الله : أتكون مع الأنبياء ، فإذا ماتوا رُفِعَتْ ؟ قال لا : بل هي باقية » . وعمدتهم قول مالك في الموطأ « بلغني أن رسول الله ﷺ تقاصر أعمار أمته عن أعمار الأمم الماضية ، فأعطاه الله ليلة القدر ، وهذا يحتمل التأويل ، فلا يدفع التصريح في حديث أبي ذر » ١ . هـ .

(١) فتح الباري ٣٠٩/٤ .

(٢) مختصر قيام الليل ص ١٠٩ .

• قال الشيخ عبد الله الصديق الغماري في « أسرار الصيام » ص ٧٧ : « هذا صريح في أن ليلة القدر كانت موجودة في الأمم السابقة ، وإليه مال الحفاظ ابن كثير وابن حجر العسقلاني » ا . هـ .

هل علمها النبي ﷺ بعد نسيانها

روى محمد بن نصر عن واهب المغافري أنه سأل زينب بنت أم سلمة : هل كان رسول الله ﷺ يعلم ليلة القدر ؟ فقالت : لا ، لو علمها لما أقام الناس غيرها » ا . هـ .

قال الحفاظ : وهذا قاله احتمالاً ، وليس بلازم ، لاحتمال أن يكون التعبد وقع بذلك أيضاً فيحصل الاجتهاد في جميع العشر » ا . هـ .

• قال عبد الله الصديق الغماري في « أسرار الصيام » : « الصحيح أنه ﷺ كان يعلمها وذلك لأمرين :

أحدهما : ما نقله البخاري في الصحيح في قوله تعالى : ﴿ وما أدراك ما ليلة القدر ﴾ عن سفیان بن عيينة قال : كل شيء من القرآن ﴿ وما أدراك ﴾ فقد أخبره به ، وكل شيء فيه ﴿ وما يدريك ﴾ « فلم يخبره به » ا . هـ .

ثانيهما : ما رواه الطبراني في « الكبير » بإسناد حسن عن عبد الله بن أنيس قال : يا رسول الله أخبرني أي ليلة تبتغي فيها ليلة القدر ، فإقل : « لولا أن تترك الناس الصلاة إلا تلك الليلة لأخبرتكم » . وفي مسند البزار بإسناد رجاله ثقات ، مرثد قال : لقيت أبا ذر عند الجمرة الوسطى ، فسألته عن ليلة القدر ، فقال : ما كان أحد بأسأل عنها مني ، قال : قلت : يا رسول الله أنزلت على الأنبياء بوحى إليهم ثم ترفع ؟ قال : « بل هي إلى يوم القيامة » قلت : يا رسول الله أيتها هي ؟ قال : « لو أذن لي لأنبأتك بها ، ولكن أنمستها في التسعين والسبعين (بفتح العين فيهما) ولا تسألني بعدها » . قال : ثم أقبل رسول الله ﷺ فجعل يحدث ،

قلت يا رسول الله : في أى السبعين هي ؟ فغضب على غضبة لم يغضب على قبلها ولا بعدها مثلها . ثم قال : ألم أنك عنها . لو أذن لى لأنباتك بها . ولكن .. وذكر كلمة ... أن تكون في السبع الأواخر « ففي هذا دليل على أنه ﷺ أعلمها بعد أن نسيها ، ولم يؤذن له في تعيينها لثلاث يتكل الناس ، ويتركوا العبادة طول السنة إعتاداً على أن ليلة القدر تكفر كل الذنوب » (١) ١ . هـ .
هل يُعطى ثوابها وإن لم يعلمها ؟

قال الحافظ في الفتح [٣١٣/٤ ، ٣١٤] :

« اختلفوا هل يحصل الثواب المرتب عليها لمن اتفق له أنه قامها وإن لم يظهر له شيء ، أو يتوقف ذلك على كشفها له ، وإلى الأول ذهب الطبري والمهلب ، وابن العربي ، وجماعة . وإلى الثاني ذهب الأكثر ، ويدل له ما وقع عند مسلم من حديث أبي هريرة بلفظ « من يقيم ليلة القدر فيوافقها » وفي حديث عبادة عند أحمد « من قامها إيماناً واحتساباً ثم وفقت له » .

قال النووي معنى « يوافقها » أى يعلم أنها ليلة القدر ، فيوافقها . ويحتمل أن يكون المراد يوافقها في نفس الأمر وإن لم يعلم هو ذلك .

وفي حديث زر بن حبیش عن ابن مسعود قال : من يقيم الحول يُصيب ليلة القدر وهو محتمل للقولين أيضاً . وقال النووي أيضاً في حديث « من قام رمضان » وفي حديث « من قام ليلة القدر » معناه : من قامه ولم يوافق ليلة القدر حصل له ذلك ، « ومن قام ليلة القدر فوافقها حصل له » وهو جار على ما اختاره من تفسير الموافقة بالعلم بها ، وهو الذى يترجح في نظرى ، ولا أنكر حصول الثواب الجزيل لمن قام لا بتغاء ليلة القدر وإن لم يعلم بها ، ولو لم توفق له ، وإنما الكلام على حصول الثواب المعين الموعود به . وفرعوا على القول باشتراط العلم بها : أنه يختص بها شخص دون شخص ، فيكشف لواحد ولا يكشف لآخر ،

(١) أسرار الصيام ص ٧٤ ، ٧٥ .

ولو كانا معاً في بيت واحد» ا. هـ .

هل يمكن رؤيتها ؟

تقدم أن لها علامات تعرف بها ، ويراها من وفقت له . قال النووي في شرح مسلم [٢٤٠/٣] :

« اعلم أن ليلة القدر موجودة ، فإنها تُرى ويتحققها من شاء الله تعالى من بني آدم كل سنة في رمضان كما تظاهرت عليه الأحاديث ، وإخبار الصالحين بها ، ورؤيتهم لها أكثر من أن تحصر ، وأما قول القاضي عياض عن المهلب بن أبي صفرة : « لا يمكن رؤيتها حقيقة » فغلط فأحسن نبهت عليه لئلا يغتر به والله أعلم » ا. هـ .

● قال الحافظ في الفتح [٣١٤/٤] « قال الطبري : في إخفاء ليلة القدر دليل على كذب من زعم أنه يظهر في تلك الليلة للعيون ما لا يظهر في سائر السنة إذ لو كان حقاً لم يخف على كل من قام ليالي السنة ، فضلاً عن ليالي رمضان » وتعقبه ابن المنير في الحاشية بأنه لا ينبغي إطلاق القول بالتكذيب لذلك ، بل يجوز أن يكون ذلك على سبيل الكرامة ، لمن شاء الله من عباده ، فيختص بها قوم دون قوم ، والنبي ﷺ لم يحصر العلامة ، ولم ينف الكرامة . وقد كانت العلامة في السنة التي حكاها أبو سعيد نزول المطر ، ونحن نرى كثيراً من السنين ينقضي رمضان دون مطر ، مع اعتقادنا أنه لا يخلو رمضان من ليلة القدر . قال : ومع ذلك فلا نعتقد أن ليلة القدر لا ينالها إلا من رأى الخوارق ، بل فضل الله واسع ، ورب قائم تلك الليلة لم يحصل منها إلا على العبادة من غير رؤية خارق ، وآخر رأى الخارق من غير عبادة ، والذي حصل على العبادة أفضل ، والعبرة إنما هي في الإستقامة ، فإنها تستحيل أن تكون إلا كرامة بخلاف الخارق ، فقد يقع كرامة ، وقد يقع فتنة والله أعلم » ا. هـ .

هل للنفساء والحائض نصيب من ليلة القدر؟

قال الغماري في « أسرار الصيام » ص ٨٣ ، ٨٤ : « قال جويرقلت للضحاك : أرأيت النفساء والحائض والمسافر والنائم لهم في ليلة القدر نصيب ؟ قال نعم . كل من تقبل الله عمله سيعطيه نصيبه من ليلة القدر » . ومعنى هذا أن هؤلاء أحسنوا العمل في شهر رمضان فتقبل الله منهم ، ومن تقبل الله منه ، لم يحرمه نصيبه من ليلة القدر والله أعلم » ا . هـ .

أقل ما يحصل به قيام ليلة القدر

قال الغماري في « أسرار الصيام » .

قال مالك في الموطأ : بلغني أن سعيد بن المسيب قال : من شهد العشاء ليلة القدر - يعني في جماعة - فقد أخذ بحظه منها .

وقال الشافعي في « القديم » : من شهد العشاء والصبح ليلة القدر فقد أخذ بحظه منها .

قال الغماري : وعلى كل ففضل الله واسع ، ومن شهد العشاء والصبح في جماعة طول شهر رمضان فالرجاء ألا يحرم من ليلة القدر «^(١)» ا . هـ .

قال محمد بن نصر : عن الضحاك « من صلى المغرب والعشاء في مسجد جماعة في رمضان ، فقد أصاب من ليلة القدر حظاً وافياً والله أعلم »^(٢) .

ليلة القدر وليلة الإسراء

سئل شيخ الإسلام ابن تيمية عن « ليلة القدر » و « ليلة الإسراء بالنبي » أيهما أفضل ؟

(١) أسرار الصيام ص ٨١ .

(٢) مختصر قيام الليل ص ١١٥ .

فأجاب « بأن ليلة الإسراء أفضل في حق النبي ﷺ ، وليلة القدر أفضل بالنسبة إلى الأمة ، فحظ النبي ﷺ الذي اختص به ليلة المعراج منها أكمل من حظه ليلة القدر . وحظ الأمة من ليلة القدر أكمل من حظهم من ليلة المعراج . وإن كان لهم فيها أعظم حظ . لكن الفضل والشرف والرتبة العليا إنما حصلت فيها لمن أسرى به ﷺ » (١) ا . هـ .

عشر ذى الحجة والعشر الأواخر من رمضان

سئل شيخ الإسلام ابن تيمية عن عشر ذى الحجة . والعشر الأواخر من رمضان أيهما أفضل ؟

فأجاب : أيام عشر ذى الحجة أفضل من أيام العشر من رمضان ، والليالي العشر الأواخر من رمضان أفضل من ليالي عشر ذى الحجة » (٢) .

قال ابن القيم : « وإذا تأمل الفاضل اللبيب هذا الجواب ، وجده شافياً كافياً ، فإنه ليس من أيام العمل فيها أحب إلى الله من أيام عشر ذى الحجة ، وفيها يوم عرفة ، ويوم النحر ، ويوم التروية .

وأما ليالي عشر رمضان فهي ليالي الإحياء التي كان رسول الله ﷺ يحييها كلها ، وفيها ليلة خير من ألف شهر .

فمن أجاب بغير هذا التفصيل ، لم يمكنه أن يدلي بحجة صحيحة » ا . هـ .

آداب ليلة القدر

الاعتكاف : « وقطع العلائق عن الخلائق للاتصال بخدمة الخالق ، وهذه الخلوة المشروعة لهذه الأمة ، خصوصاً في العشر الأواخر التماساً لليلة القدر فالمعتكف قد حبس نفسه على طاعة الله وذكره ، وقطع عن نفسه كل شاغل

(١) مجموع فتاوى ابن تيمية (٢٥/٢٨٦) .

(٢) مجموع فتاوى ابن تيمية (٢٥/٢٨٧) .

يشغله عنه ، وعكف بقلبه وقالبه على ربه وما يقربه منه » (١) .

قال ابن رجب :

« ويتأكد تأخير الفطر في الليالي التي ترجى فيها ليلة القدر . فقد كان ﷺ يواصل الليل كله ، وقد يكون ﷺ إنما فعل ذلك لأنه رآه أنشط له على الإجهاد في ليالي العشر ، ولم يكن ذلك مضعفاً له عن العمل ، فإن الله كان يطعمه ويسقيه .

أما بالنسبة للأمة فكما صح في صحيح البخاري عن أبي سعيد الخدري عن النبي ﷺ قال : « لا تواصلوا فأبيكم أراد أن يواصل فيواصل إلى السحر » . قالوا : فإنك تواصل يا رسول الله ؟ قال : إني لست كهيتكم ، إني أبيت لي مطعم يطعمني ، وساق يسقيني » .

ولذلك قال أحمد وإسحاق : لا يكره الوصال إلى السحر .

عن عائشة « كان رسول الله ﷺ إذا كان رمضان قام ونام ، فإذا دخل العشر شد المئزر ، واجتنب النساء ، واغتسل بين الأذنين ، وجعل العشاء سحوراً » (٢) قال ذر بن حبيش : في ليلة سبع وعشرين من استطاع منكم أن يؤخر فطره فليفعل ، وليفطر على ضياح لبن (٣) .

ومنها اغتساله بين العشاءين : قال ابن رجب في اللطائف ص ٢٠١ : « قال ابن جرير : كانوا يستحبون أن يغتسلوا كل ليلة من ليالي العشر الأواخر » . وكان النخعي يغتسل في العشر كل ليلة ، وأمر ذر بن حبيش بالاغتسال ليلة سبع وعشرين .

يستحب في الليالي التي ترجى فيها ليلة القدر التنظيف والترين ، والتطيب

(١) انظر لطائف المعارف من ص ١٩٩ : ٢٠٢ .

(٢) قال ابن رجب في لطائف المعارف ص ١٩٩ : أخرجه ابن أبي عاصم وإسناده مقارب .

(٣) هو اللبن الخائر المزوج بالماء .

بالغسل ، والطيب واللباس الحسن كما يشرع ذلك في الأعياد ، ولا يكمل التزين
الظاهر إلا بتزين الباطن بالتوبة والإنابة إلى الله تعالى ، وتطهيره من أدناس
الذنوب وأوضارها ، فإن زينة الظاهر مع خراب الباطن لا تغني شيئاً ، قال الله
تعالى : ﴿ يا بني آدم قد أنزلنا عليكم لباساً يواري سوءاتكم وريشاً ولباس التقوى
ذلك خير ﴾ وقال الشاعر :

إذا المرء لم يلبس ثياباً من التقى تقلب عرياناً وإن كان كاسياً
لا يصلح لمناجاة الملوك في الخلوات إلا من زين ظاهره وباطنه ، وطهرهما
خصوصاً لملك الملوك الذي يعلم السر وأخفى ، فمن وقف بين يديه فليزين له
ظاهره باللباس وباطنه بلباس التقوى ، روى عن مالك بن أنس أنه إذا كانت ليلة
أربع وعشرين اغتسل وتطيب ، ولبس حلة إزاراً أو رداءً ، فإذا أصبح طواهما
فلم يلبسهما إلا مثلها من قابل .

وكان أيوب السخيتاني : يغتسل ليلة ثلاث وعشرين وأربع وعشرين ،
ويلبس ثوبين جديدين ويستجمر ويقول : ليلة ثلاث وعشرين هي ليلة أهل
المدينة ، والتي تليها ليلتنا - يعني البصريين .

وقال حماد بن سلمة : كان ثابت البناني وحميد الطويل يلبسان أحسن ثيابهما
ويتطيبان ويطيون المسجد بالنضوح والدخنة في الليلة التي ترجى فيها ليلة القدر .
وقال ثابت : كان لتميم الداري رضى الله عنه حلة اشتراها بألف درهم ،
وكان يلبسها في الليلة التي فيها ليلة القدر ^(١) . ا . هـ .

● وكان أبو ذر إذا كان ليلة ثلاث وعشرين من رمضان ، أمر بثيابه فغسلت
وأجمرت ^(٢) ثم قام تلك الليلة وهي ليلة ثلاث وعشرين ^(٣) .

(١) لطائف المعارف ص ٢٠١ ، ٢٠٢ .

(٢) التبخير بالطيب يعني الإجمار .

(٣) مختصر قيام الليل ص ١١١ .

رقائق

إخواني : هذه أيام رمضان هي كالتاج على رأس الزمان ، فراعوا حق هذه الأيام . والله ليلة القدر ما يغلوفى طلبها عشر ، لا والله ولا شهر ، لا والله ولا الدهر .

أخى : هل العمر إلا ثلاثة أيام : يوم انقضى بما فيه ذهبت لذته وبقيت تبعته ، ويوم ينتظر ليس منه إلا الأمل ، ويوم أنت فيه قد صاح بك مؤذناً بالرحيل .

فأمت نفسك حتى تحيها ، فأنت طلبت الدنيا طلب من لا بد له منها ، وطلبنا الآخرة طلب من لا حاجة له فيها ، الدنيا قد كفيناها وإن لم نطلبها ، والآخرة بالطلب منا ننالها ^(١) .

قدم ابن عم محمد بن واسع فقال له : من أين أتيت ؟ قال : من طلب الدنيا . قال له : وهل أدركتها ؟ قال : لا . فقال له : أنت تطلب شيئاً لم تدركه ، فكيف تدرك شيئاً لم تطلبه .

إخواني : ليلة القدر ليلة « يفتح فيها الباب ، ويقرب فيها الأحياء ، ويسمع الخطاب ويرد الجواب ويُسنى للعاملين عظيم الأجر .

ليلة ذاهبة عنكم بأفعالكم ، وقادمة عليكم غداً بأعمالكم : فيا ليت شعري ماذا أودعتموها وبأى الأعمال ودعتموها ، أتراها ترحل حامدة لصنيعكم ، أو ذامة تضيعكم ؟

هي ليلة عتق ومباهاة ، وخدم ومناجاة ، وقربة ومصافاة .

[يا ليلة القدر للعابدين اشهدى ، ويا ألسنة السائلين جدى فى المسألة

واجتهدى]

(١) التبصرة ١٠٦/٢ - ١١١ .

يا رجال الليل جدوا رب داع لا يــــرد
ما يقوم الليل إلا من له عزم وجد
ليلة القدر عند المحبين ليلة الحظوة بأنس مولا هم وقربه ، وإنما يفرون من
ليالى البعد يا من ضاع عمره فى لا شىء ، استدرك ما فاتك فى ليلة القدر فإنها
تحسب بالعمر .
ففيها تنزل الأملاك بالأنوار والبر .

أخى : الصلاة مكىال فن وفى وفى له ، ومن طفف طفف فقد علمتم
ما قيل فى المطففين أما يستحى من يستوفى مكىال شهواته ، ويطفف فى مكىال
قيامه وصلاته ألا بُعداً للمدين . إذا كان الويل لمن طفف فى مكىال الدنيا ،
فكيف حال من طفف فى مكىال الدين . كيف حال المسيئين فى عباداتهم ...
ارحموا من حسناته كلها سيئات ، وطاعاته كلها غفلات .

مستيقظ فى الدجى ولكن أحسن من يقظى سباتى
قلوب المتقين إلى هذه الأيام تحنّ ، ومن ألم فراقها تئن .

دهاك الفراق فما تصنع أتصبر للبين أم تجزع
إذا كنت تبكى وهم جيرة فكيف تكون إذا ودعوا
إخوانى :

ما ضاع من أيامنا هل يغرم هيات والأزمان كيف تقوم
يوم بأرواح تباع وتشتري وأخوه ليس يسام فيه بدرهم
كيف لا تجرى للمؤمن على هذه الأيام دموع ، وهو لا يدرى هل بقى له من
عمره رجوع متى يصلح من لا يصلح فى رمضان .. من رُد فى ليلة القدر متى
يصلح ، كل ما لا يثمر من الأشجار فى أوان الثمار فإنه يقطع .
من فاته الزرع فى وقت البدار فما تراه يحصد إلا الهم والندما
ولله در القائل :

تذكرت أياماً مضت ولياليا خلت ، فجرت من ذكرهن دموع
ألاهل لها يوماً من الدهر عودة وهل لى إلى يوم الوصال رجوع
وهل بعد إعراض الحبيب تواصل وهل لبدور قد أفلن طلوع
أين حرق المجتهدين فى نهاره .. أين قلق المتجهدين فى أسحاره .

أترك من تحب وأنت جار وتطلبهم وقد بعد المزار
وتبكى بعد نأيم اشتياقاً وتسال فى المنازل أين ساروا
تركت سؤلهم وهم حضور وترجو أن تحرك الديار
فنفسك لم ، ولا تلم المطايا ومث كمدًا فليس لك اعتذار
رحم الله رجالاً رمضانهم دائم ، وشؤلهم صائم قائم .

فقه التراويح

مقدار القراءة فى كل ركعة فى التراويح

مرّ بك :

- عن السائب بن يزيد أمر عمر بن الخطاب أبى بن كعب وتميم الدارى أن يقوموا للناس فى رمضان فكان القارىء يقرأ بالمئين ، حتى كنا نعتمد على العصى من طول القيام ، وما كنا ننصرف إلا فى فروع^(١) الفجر^(٢) .
- عن عبد الله بن أبى بكرة سمعت أبى يقول : كنا ننصرف فى رمضان من القيام فنستعجل الخدم بالطعام مخافة الفجر
- عن السائب : كان القارىء يقرأ فى رمضان فى زمن عمر بن الخطاب فى كل ركعتين بخمسين آية .. بستين آية ونحو ذلك .
- عن أبى عثمان أن عمر جمع القراءة فى رمضان فأمر أخفهم أن يقرأ ثلاثين آية ، وأوسطهم خمسين وعشرين ، وأثقلهم قراءة عشرين

(١) جمع فرع وهو أعلى الشئ أى فى أعلى الفجر .

(٢) مختصر قيام الليل ص ٩٦ ، ٩٧ .

● عن سعيد بن عامر عن أسماء بن عبيد قال : دخلنا على أبي رجا ،
العطاردي ، قال سعيد : زعموا أنه كان بلغ ثلاثين ومائة ، فقال : يأتوني
فيحملوني كأنه قفة حتى يضعوني في مقام الإمام فأقرأ بهم الثلاثين آية ، وأحسبه
قد قال أربعين آية في كل ركعة . يعني في رمضان .

● وعن عمر بن المنذر قال : كنت أقوم للناس في زمان عبد الله بن الزبير
فكنا نقرأ بخمسين آية في كل ركعة . وأمر عمر بن عبد العزيز القراء في رمضان أن
يقوموا بست وثلاثين ركعة ، ويوتروا بثلاث ، ويقرأوا في كل ركعة عشر آيات .
● وعن علي بن الأقر : أمنا مسروق في رمضان . فقرأ في ركعة بسورة
العنكبوت .

● وعن أبي مجلز أنه كان يقرأ بهم سبع القرآن في كل ليلة .

● وكان بشير بن نهيك يفعل ذلك . وعن ميمون بن مهران : أدركت ،
القارئ إذا قرأ خمسين آية قالوا إنه ليخفف ، وأدركت القراء في رمضان يقرأون
القصة كلها قصرت أو طالت ، فأما اليوم فإني أقشعر من قراءة أحدهم يقرأ
﴿ وإذا قيل لهم لا تفسدوا في الأرض قالوا إنما نحن مصلحون ﴾ ثم يقرأ في
الركعة الأخرى ﴿ غير المغضوب عليهم ولا الضالين ﴾ .. ﴿ ألا إنهم هم
المفسدون ﴾ وعن عبد الرحمن بن القاسم قال : سئل مالك عن قيام رمضان
بكم يقرأ القارئ قال بعشر عشر ، فإذا جاءت السور الخفيفة فليزدد مثل
الصافات وطسم ، فقل له خمس ، قال بل عشر آيات .

● وقال أبو داود : سئل أحمد عن الرجل يقرأ القرآن مرتين في رمضان يؤم
الناس ؟ قال : هذا عندي على قدر نشاط القوم ، وإن فيهم العمال .

قال ابن رجب في لطائف المعارف ص ١٨ : « وكلام الإمام أحمد ، يدل
على أنه يراعى في القراءة حال المأمومين ، فلا يشق عليهم ، وهذا قاله أيضاً غيره
من الفقهاء من أصحاب أبي حنيفة وغيرهم » .

وقال ابن رجب « كان في زمن التابعين يقرأون بالبقرة في قيام رمضان في ثمان ركعات ، فإن قرأ بها في اثنتي عشرة ركعة رأوا أنه قد خفف .

قال ابن منصور : سئل إسحاق راهوية : كم يقرأ في قيام شهر رمضان ، فلم يرخص في دون عشر آيات ، فقل له : إنهم لا يرضون ، فقال : لا رضوا ، لا تؤمنهم إذا لم يرضوا بعشر آيات من البقرة ، ثم إذا صرت إلى الآيات الخفاف فبقدر عشر آيات من البقرة في كل ركعة . وكره مالك أن يقرأ دون عشر آيات »

اختيار قيام آخر الليل على أوله

تقدم قول عمر بن الخطاب « والي تنامون عنها أفضل من التي تقومون » يريد آخر الليل ، وكان الناس يقومون أوله وينامون آخره .

● وكان علي بن أبي طالب إذا تعشى في رمضان هجع هجعة ، ثم يقوم إلى الصلاة فيصلي

وعن عكرمة قال : كنا نصلي ، ثم أرجع إلى ابن عباس فأوقفه ، فيصلي ، فيقول لي : يا عكرمة هذه أحب إلى مما تصلون ما تنامون من الليل أفضله يعني آخره .

● وعن أبي داود : قيل لأحمد وأنا أسمع : يؤخر القيام يعني التراويح إلى آخر الليل ، قال : لا ، سنة المسلمين أحب إلى

حضور النساء الجماعة في قيام رمضان :

عن جابر جاء أبي بن كعب في رمضان . فقال : يا رسول الله كان مني الليلة شيء ، قال : « ما ذاك يا أبي ؟ » قال : نسوة دارى قلن إنا لا نقرأ القرآن ، فنصلي

خلفك بصلاتك ، فصليت بين ثمان ركعات ، والوتر ، فسكت عنه وكان شبه الرضا^(١)

• وعن هشام بن عروة عن أبيه : جعل عمر بن الخطاب للناس قارئين : فكان أبي بن كعب يصلي بالرجال ، وكان ابن أبي حثمة يصلي بالنساء^(٢) .
وعند سعيد بن منصور عن عروة « أن عمر جمع الناس على أبي بن كعب يصلي بالرجال ، وكان تميم الداري يصلي بالنساء » .

قال ابن حجر في الفتح (٢٩٧/٤) : « ورواه محمد بن نصر في « قيام الليل » له من هذا الوجه فقال : سليمان بن أبي حثمة : بدل تميم الداري ولعل ذلك كان في وقتين » .

• وقال عرفة الثقفي : أمرني عليّ فكنيت إمام النساء في قيام رمضان وعن ابن أبي مليكة أن ذكوان أبا عمرو كانت عائشة أعتقته عن دبر ، فكان يؤمها ومن معها في رمضان في المصحف قال : وكان يؤمها من يدخل عليها ، إلا أن يدخل عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي بكر فيصلها بها

• وقال إبراهيم : كنت أصلي زمن الحجاج وما خلفي إلا امرأة .

• وعن عامر وعطاء قالا : لا بأس أن يؤم الرجال النساء ليس معهن رجل .
وعن الحسن : لا بأس أن يؤم الرجل النساء في رمضان ، وكره ذلك حماد بن أبي سليمان .

عن العلاء بن المسيب قال : قلت لحماة بن أبي سليمان : أقوم بأهلي في رمضان ؟ قال : لا ، إلا أن يكون معك رجل ، أرايت إن أحدثت وليس معك رجل ، من تُقدِّم ؟

(١) أخرجه محمد بن نصر وقال الهيثمي إسناده حسن . قال الألباني : هذا الحديث عندى محتمل للتحسين .

(٢) مختصر قيام الليل ص ٩٨ .

قال محمد بن نصر : « والأمر عندنا أنه لا بأس أن يؤم الرجل النساء ، وإن لم يكن خلفه رجل اتباعاً لما روينا عن النبي ﷺ ، ثم عن عمر بن الخطاب ، وعلى بن أبي طالب أنهما أمرا بذلك ففعل بحضرة المهاجرين والأنصار وسائر الصحابة ، ولم يأتنا عن أحد منهم أنه كره ذلك ولا عابه ، وقد رخص فيه جماعة من التابعين ، ولم يحنثنا عن أحد قبل حماد بن أبي سليمان أنه كره ذلك ، ووافقه على ذلك سفيان الثوري ، ولا نعرف لكرامة ذلك وجهاً .

أما قول حماد : أرأيت إن أحدثت مَنْ تقدم ؟ فإن هذا ليس بحجة ، إنما سئل عن مسألة ، لعله لا يحدث أبداً ، فإن أحدث فالجواب إذا أحدث فإنه ينصرف ويتوضأ ، فإن كان ممن يرى البناء على صلاته ، بنى على صلاته ، وأما مَنْ خلفه من النساء فإنهن يتممن صلاتهن وحداً ، وإن أمتن إحداهن فيما بقي من الصلاة أجزأتها أيضاً صلاتهن . والذي نختار للإمام إذا أحدث أن يتوضأ ويعيد صلاته ، وصلاة من خلفه جائزة .

أما كراهية سفيان لذلك لأن مذهبه الإمام إذا فسدت صلاته فسدت صلاة من خلفه ^(١) .

● قال صاحب الروضة الندية عن صلاة الرجل بالنساء : « ومن زعم أن ذلك لا يصح فعليه الدليل » ا . هـ .
المرأة تؤم النساء في قيام رمضان وغيره :

عن أم ورقة الأنصارية : أن رسول الله ﷺ أمرها أن تؤم أهل دارها ، وكان رسول الله ﷺ يزورها ويسمّيها « الشهيدة » ، وكان لها مؤذن ^(٢) .

وعن قتادة عن أم الحسن : رأيت أم سلمة تؤم النساء في رمضان وهي في الصف معهن لا تقدمهن .

(١) مختصر قيام الليل ص ٩٩ .

(٢) قال الصنعاني في سبل السلام ٢٩/٢ عن إمامة المرأة للرجال : « أجاز المزني وأبو ثور إمامة المرأة وأجاز الطبري إمامتها في التراويح إذا لم يحضر من يحفظ القرآن وحجتهم حديث أم ورقة وحملوا أحاديث النهي على التنزيه » .

● وعن الشعبي وإبراهيم قالا : تؤم المرأة النساء في رمضان تقوم وسطهن .
وعن تمام بن نجيح قال : قلت للحسن : أتؤم المرأة النساء ؟ قال : نعم .
تقوم معهن في الصف ، فإذا ركعت تقدمت خطوة أو خطوتين ، ثم لتسجد ،
فإذا قامت رجعت إلى مقامها .

قلت : أتؤذن ؟ قال : نعم ، وتقيم . وعن رائطة الحنفية : أن عائشة كانت
تؤم النساء تقوم بينهن في المكتوبة .
من كره ذلك .

عن ابن عون قال : كتبت إلى نافع أسأله عن المرأة تؤم النساء ، فكتب إن
المرأة لا تؤم النساء .

وعن مالك قال : لا ينبغي للمرأة أن تؤم أحداً ، وقد كان أزواج
النبي ﷺ ، والمهاجرات فما أمت امرأة منهن قط أحداً ، ولا غيرهن .
وعنه : إذا أمت المرأة النساء يُعدن ما كنّ في وقت .

وعن سفيان : نحن نكره أن تؤمهن مخافة أن تحدث ، وعنه : والمرأة تؤم
النساء ، وتقوم وسط منهن في الصف .

● وقال إسحاق : قلت لأحمد : المرأة تؤم النساء ؟ قال : نعم . تقوم
وسطهن .

قال إسحاق : فأما سفيان الثوري ، ومن سلك طريقه ، فرأوا أن المرأة إذا
أمت النساء ، وقامت وسطهن إن صلاتهن جائزة ، وقال هذا على ما جاء عن
النبي ﷺ في أم ورقة الأنصارية حين أمرها أن تؤم أهل دارها ، وأخذ بذلك
بعد النبي ﷺ عائشة وأم سلمة . قال : وهذا الذي نعتمد عليه .

وقال إسحاق أيضاً : فأما من قال صلاتهن فاسدة إذا أمتن امرأة فهو
خطأ ، لأن أدنى معاني أمر النبي ﷺ لأم ورقة أن تكون ذلك رخصة لهن « (١)

(١) مختصر قيام الليل ص ٩٨ - ٩٩ .

١. هـ. وإلى قول إسحاق ذهب ابن حنبل ، ومحمد بن نصر .

وعن الحسن « سئل عن رجل ليس معه ما يقرأ به في رمضان ، وفي الدار امرأة تقرأ أبصلي بصلاتها ؟ قال : نعم . »

قال ابن تيمية في « مجموع الفتاوى » [٢٤٨/٢٣] : « ولهذا يجوز أحمد على المشهور عنه أن تؤم المرأة الرجال لحاجة ، مثل أن تكون قارئة ، وهم غير قارئين ، فتصلي بهم التراويح ، كما أذن النبي ﷺ لأم ورقة أن تؤم أهل دارها ، وجعل لها مؤذناً ، وتأخر خلفهم وإن كانوا مأمومين بها للحاجة ، وهو حجة لمن يجوز تقدم المأموم لحاجة » ١. هـ .

الإمام يؤم في القيام يقرأ في المصحف :

● مَرَبَّكَ أَنْ عَائِشَةَ كَانَ يَوْمُهَا غَلَامٌ لَهَا فِي الْمَصْحَفِ وَكَانَ يُقَالُ لَهُ ذِكْرَانٌ - فِي رَمَضَانَ بِاللَّيْلِ .

● وسئل ابن شهاب عن الرجل يؤم الناس في رمضان في المصحف ؟ قال : ما زالوا يفعلون ذلك منذ كان الإسلام ، كان خيارنا يقرأون في المصاحف ^(٢) . « وعن إبراهيم بن سعد عن أبيه أنه كان يأمره أن يقوم بأهله في رمضان ، ويأمره أن يقرأ لهم في المصحف يقول أسمعني صوتك . »

وعن قتادة عن سعيد بن المسيب في الذي يقوم في رمضان إذا كان معه ما يقرأ به في ليلة ، وإلا فليقرأ من المصحف ، فقال الحسن : ليقرأ بما معه ويردده ، ولا يقرأ من المصحف ، كما تفعل اليهود . قال قتادة : وقول سعيد أعجب إليّ .

● وعن محمد بن سيرين أنه كان لا يرى بأساً أن يؤم الرجل القوم في التطوع

يقرأ في المصحف .

● وقال عطاء في الرجل يؤم في رمضان من المصحف لا بأس به . وقال يحيى ابن سعيد الأنصاري لا أرى بالقراءة من المصحف في رمضان بأساً - يريد القيام به -

- وعن ابن وهب قال : سئل مالك عن أهل قرية - ليس أحد منهم جامعاً للقرآن أترى أن يجعلوا مصحفاً يقرأ لهم رجل منهم فيه ؟ قال : لا بأس به ، فقليل له : فالرجل الذي قد جمع القرآن أترى أن يصلي في المسجد خلف هذا الذي يقوم بهم في المصحف أو يصلي في بيته ؟ فقال : لا ، ولكن ليصل في بيته .

● وعن أحمد في رجل يؤم في رمضان في المصحف فرخص فيه ، فقليل له : ما يؤم في الفريضة قال ويكون هذا ؟ . وعنه أيضاً : وقد سئل هل يؤم في المصحف في رمضان قال : ما يعجبني إلا أن يضطر إلى ذلك . وبه قال إسحاق ^(١) . ا . هـ .

● وفي « مسائل الإمام أحمد من رواية إسحاق » ص ٩٧ : « سألت عن : الرجل يؤم في شهر رمضان في المصحف ؟ فقال : لا بأس به ، قد كانت عائشة تأمر مولى لها يؤمها في شهر رمضان في المصحف ، وعدة من أصحاب النبي ﷺ ، والحسن ومحمد بن سيرين ، وعطاء لم يكونوا يرون به بأساً » وقال أيضاً إسحاق : « أمرني أبو عبد الله أن أوام الناس في المصحف ففعلته » ا . هـ .
من كره أن يؤم في المصحف :

نقل الإمام محمد بن نصر المروزي في كتابه « قيام الليل » من كره القيام والقراءة في المصحف فقال : « عن الأعمش عن إبراهيم كانوا يكرهون أن يؤم الرجل في المصحف كراهية أن يتشبهوا بأهل الكتاب .

(١) مختصر قيام الليل ص ١٠١ .

● عن مجاهد أنه كره أن يؤم الرجل في المصحف . وعن الشعبي أنه كره أن يقرأ الإمام في المصحف وهو يصلي . وقال سفيان : « يكره أن يؤم الرجل القوم في رمضان في المصحف ، أو في غير رمضان يكره أن يتشبه بأهل الكتاب . وعن أبي حنيفة في الرجل يؤم القوم يقرأ في المصحف : إن صلاته فاسدة ، وخالفه أصحابه فقالوا صلاته تامة ، ويكره هذا الصنيع لأنه من فعل أهل الكتاب . قال محمد بن نصر : « ولا نعلم أحداً قبل أبي حنيفة أفسد صلاته ، وإنما كره ذلك قوم لأنه من فعل أهل الكتاب ، فكرهوا لأهل الإسلام أن يتشبهوا بهم . فأما فساد صلاته فليس لذلك وجه نعلمه لأن قراءة القرآن هي من عمل الصلاة ، ونظره في المصحف كنظره إلى سائر الأشياء التي ينظر إليها في صلاته ، ثم لا يفسد صلاته بذلك في قول أبي حنيفة وغيره ، فشبه ذلك بعض من يحتاج لأبي حنيفة بالرجل يعترض كتب حسابه ، أو كتباً وردت عليه فيقرأها في صلاته ، وإن لم يلفظ بها فإن ذلك يفسد صلاته كما يزعم » . قال محمد بن نصر : قراءة القرآن بعيدة الشبه عن قراءة كتب الحساب والكتب الواردة ، لأن قراءة القرآن من عمل الصلاة ، وليست قراءة كتب الحساب من عمل الصلاة في شيء . فمن فعل ذلك فهو كرجل عمل في صلاته عملاً ليس من أعمال الصلاة ، فما كان من ذلك خفيفاً يشبه ما روى عن النبي ﷺ أنه فعله في صلاته مما ليس هو من أعمال الصلاة ، أو كان يقارب ذلك جازت الصلاة ، وما جاوز ذلك فسدت صلاته » (١) . هـ .

التعوذ عند القراءة في قيام رمضان

قال ابن شهاب : ما زال القراء في رمضان حين يصلون إذا ختموا أم القرآن يستعيذون من الشيطان فيرفعوا أصواتهم في كل ركعة : « نعوذ بك من الشيطان

(١) مختصر قيام الليل ص ١٠١ ، ١٠٢ .

الرجيم ، إنك أنت السميع العليم ، سبحانه رب العالمين ، بسم الله الرحمن الرحيم .

● قال ابو الزناد : أدركت القراء إذا قرءوا في رمضان يتعوذون بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم ، ثم يقرءونه ، وكان إذا قام في رمضان يتعوذ حتى لقي الله ، لا يدع ذلك .

● وكان قراء عمر بن عبد العزيز لا يدعون التعوذ في رمضان .

● وقال ابن وهب : سألت مالكا قلت : أيتعوذ القارئ في النافلة ؟ قال : نعم . في شهر رمضان يتعوذ في كل سورة ، يقرأ بما يقول : أعوذ بالله من الشيطان الرجيم . قيل له : يجهر بذلك ؟ قال : نعم . قلت : ويجهر في قيام رمضان بيسم الله الرحمن الرحيم ؟ فقال لي : نعم .

● وعن ابن القاسم : سئل مالك عن القراءة إذا كبر الإمام افتتح أعوذ بالله من الشيطان الرجيم ؟ قال : لا أعلمه يكون إلا في رمضان ، فإن قراءنا يفعلون ذلك ، وهو من الأمر القديم .

● وكان إسحاق يرى أن يجهر الإمام بيسم الله الرحمن الرحيم في قيام رمضان في كل سورة « (١) » . هـ .

قال الشيخ عطية محمد سالم في كتابه « التراويح » ص ٤٩ ، ٥٠ ، ١٦٣ .

١٦٤

[عن سعيد بن إياس قال : رأيت أهل المدينة إذا فرغوا من أم القرآن ولا الضالين . وذلك في شهر رمضان يقولون : ربنا إنا نعوذ بك من الشيطان الرجيم . - أما حكم المسألة عند مالك ، فكما قال الباجي في شرح الموطأ (مسألة) ولا بأس بالاستعاذة للقارئ في رواية ابن القاسم عن مالك في المدونة .

روى عنه ابن أشهب في « العتبية » ترك ذلك أحب إلى وقد وجه الباجي كلا الرواتين . والواقع أن البسملة كما قيل إنها حرف ، أي جاءت رواية في القراءات

السبع بإثباتها . ورواية بإسقاطها ، وهما عن نافع رحمه الله .

فرواية ورش ترك البسملة . ورواية قالون عنه إثباتها وعليه البيت الآتي في القراءات :

قالون بين السورتين بسملا وورش عنه الوجهان نقلا ونافع هو قارئ المدينة ، وعنه أخذ مالك ، ومالك في ذلك رجح قراءة قالون ، والرواية عن ورش التي فيها الإثبات .

قال الباجي في شرح الموطأ في هذا المبحث ج ١ ص ٢٠٨ مانصه :

[(مسألة) : ولا بأس بالاستعاذة يعني في رمضان في رواية ابن القاسم عن مالك في المدونة . وروى عن أشهب في « العتبية » : ترك ذلك أحب إلي .

وجه رواية ابن القاسم قوله تعالى : (فإذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم) أن الآية عنده محمولة على القراءة في غير الصلاة ، لأن هذا اللفظ ليس من المؤلف فلم يسن الإتيان به مع القراءة كسائر الكلام .

(فرع) فإذا قلنا بجواز ذلك فقد روى ابن حبيب عن مالك : بالجهر بذلك . وروى أشهب عن مالك : كراهة الجهر بذلك .

وجه رواية ابن حبيب أنه ذكر مشهور حال القيام ، فكأن حكمه في السر والجهر حكم القراءة . ووجه رواية أشهب له أنه ليس من المعجز فكان شأن الإسرار ليفرق بينه وبين المعجز .

وروى ابن حبيب عن مالك ذلك في افتتاح القارئ . قال ابن حبيب : ان يفتتح بها في كل ركعة [أ . هـ .

باب

مايبدأ به في أول ليلة من القرآن من قيام رمضان

« قال أبو حازم : كان أهل المدينة إذا دخل رمضان يبدءون في أول ليلة به : ﴿ إنا فتحنا لك فتحاً مبيناً ﴾ ا . هـ .

قال في الإنصاف [١٨٤/٢] : « يستحب أن يبتدئها بسورة القلم لأنها أول ما نزل نص عليه ، فإذا سجد قرأ من البقرة ، هذا المذهب » .

الصلاة بين التراويح :

• قال بحير بن ريسان : رأيت عبادة بن الصامت يزجر أناساً يصلّون بعد ترويح الإمام في رمضان فلما أبوا أن يطيعوه ، قام إليهم فصرهم .

• وكان عقبة بن عامر يوكل بالناس في رمضان رجالاً يمنعونهم من السبحة بين الأشفاع ، لئلا يدرك رجالاً الصلاة وهو في سبخته ^(١) .

• وفي مسائل الإمام أحمد لابنه عبد الله ص ٩٦ : « قال عقبة بن عامر : لا تشبهوها بالفريضة » .

• « وقال أبو الدرداء : مَنْ خالفنا في صلاتنا فليس منا - يعني الصلاة بين التراويح » .

• ورأى عمران بن سليم رجلاً يصلّي بين الترويحيتين في رمضان فجذبه ، وقال : لا تخالف القوم في صلاتهم .

• وقيل لأحمد : لا يصلّي الإمام بين التراويح ، ولا الناس ؟ قال : لا يصلّي ولا الناس .

• وسئل أحمد عن قوم صلّوا في رمضان خمس ترويحيات ، لم يتروحوا بينها ؟ وقال : لا بأس .

• وكره إسحاق الصلاة بين التراويح ^(٢) .

• وفي « مسائل الإمام أحمد » لابنه عبد الله (ص ٩٩) : « كان يكرهه ، وقال أذهب إلى حديث عبادة ، وعقبة بن عامر أنهم كرهوه .

من رخص في الصلاة بين التراويح

الزهرى ، عامر بن عبد الله بن الزبير ، وأبو عمرو ، وسعيد بن عبد العزيز ،

(١) مختصر قيام الليل ص ١٠٣ .

والليث بن سعد ، وابن جابر ، وبكر بن نصر ، وأبو بكر بن حزم ، ويحيى بن سعيد ، وابن عبيدة ، وقيس بن رافع ، والأوزاعي ، وابن المبارك ، وأبو معاوية ، وسُعَيْرُ بن الخُمس ، وقتادة ، وإبراهيم ، وصفوان وعبد الرحمن ابن الأسود ، وعبد بن أبي لبابة ، ومالك ، والحسن .

قال محمد بن نصر : [سئل الزهري عن الصلاة في قيام رمضان بين الأشفاع ؟ فقال : إن قويت على ذلك فافعله . وكان عامر بن عبد الله بن الزبير ، وأبو عمرو ، وسعيد بن عبد العزيز ، والليث بن سعد ، وابن جابر ، وبكر بن مضر ، وأبو بكر بن حزم ، ويحيى بن سعيد ، وابن عبيدة ، وقيس بن رافع ، والأوزاعي ، وابن المبارك ، وأبو معاوية ، وسعير بن الخمس يصلون بين الأشفاء . وقال مالك : لا بأس به .

وعن قتادة : أنه كان لا يرى بأساً أن يقوم الرجل بين الترويختين فيصلى ولا يركع حتى يقوم الإمام فيدخل معه في صلاته .

● ولم ير الحسن بأساً أن يقوم بين الترويختين يصلى ، ويدخل مع الإمام في صلاته ، ولا يركع . وعن إبراهيم مثل ذلك .

وقال صفوان : رأيت أسيادنا منهم من يصلى بين الترويختين ، ومنهم من لا يصلى ، وكل ذلك حسن .

● وكان عبد الرحمن بن الأسود يصلى بين كل ترويختين لنفسه كذا وكذا ركعة .

● وعن عبد بن أبي لبابة في التطوع بين الترويختين في قيام رمضان : لا بأس بذلك . قال : « ونحن نتطوع فيما بين المكتوبة إلى المكتوبة ، فهذا أخرى أن يركع فيما بينها ، وإنما هو تطوع » .

● وفي الإنصاف للمرداوى (حنبل) ص ١٨٣ : « الصحيح من المذهب : أنه لا يكره الطواف بين التراويح مطلقاً .

● وفي « مسائل الإمام أحمد » من رواية إسحاق بن إبراهيم ص ٩٧ : « سألت أبا عبد الله عن : الصلاة بين التراويح ؟

فقال : « مكروه ، لا يصلى بين التراويح شيء ، لا تشبه بالمكتوبة ، كانوا يضربون عليها ، يعنى من تطوع بين التراويح » .

● قال ابن عبد البر فى « الإستذكار » [٣٣٧ / ١] : « قال الأثرم : سمعت أحمد بن حنبل يسأل عن الصلاة بين التراويح ؟ فكرهها ، فذكر له رخصة عن بعض الصحابة ، فقال : هذا باطل ، ما فيه رخصة عن سعيد بن جبير ، والحسن ، وإبراهيم . قال أحمد : وفيه عن ثلاثة من الصحابة كراهية : عبادة ابن الصامت ، وأبي الدرداء ، وعقبة بن عامر » ا . هـ .

● وفي « المغنى » [١٢٥ / ٢] نحوه « قال أحمد : يتطوع بعد المكتوبة ، ولا يتطوع بين التراويح . وروى الأثرم : عن أبي الدرداء أنه أبصر قومًا يصلون بين التراويح ، فقال : ما هذه الصلاة ؟ أتصلى وإمامك بين يديك ، ليس منا من رغب عنا ، وقال : « من قلة فقه الرجل أن يرى بالمسجد وليس فى صلاة » ا . هـ . من المغنى .

إمامة الغلام الذى لم يحتلم فى قيام رمضان وغيره :

● [عن عمرو بن سلمة قال جاء نفر من الحى إلى رسول الله ﷺ فسمعوه يقول : يؤمكم أكثركم قرآنًا ، قال : فقدموني بين أيديهم ، وأنا غلام فكنت أؤمهم .

● وعن عائشة : كنا نأخذ الصبيان من الكتاب ونقدمهم يصلون لنا شهر

رمضان فنعمل لهم القليلة^(١) والحشكار^(٢).

● وعن الحسن : لا بأس بإمامة الغلام الذي لم يحتلم في رمضان إذا أحسن الصلاة .

● وعن ابن شهاب : لم يزل يبلغنا أن الغلمان يصلون بالناس إذا عقلوا الصلاة ، وقرءوا القرآن في رمضان وغيره وإن لم يحتلموا .

مَنْ لَمْ يَحْجِزُوا ذَلِكَ :

عن ابن عباس : لا يؤم الغلام حتى يحتلم . وعن عطاء مثله . وقال الليث : لا نرى ذلك .

● وقال يحيى بن سعيد : لا يؤم الغلام إذا لم يحتلم في المكتوبة ، ولا بأس أن يؤم في رمضان إذا اضطروا إليه يؤم من لا يقرأ شيئاً .

وعن مجاهد : لا يؤم الصبي حتى يحتلم . وقال سفيان : يكره أن يؤم الغلام القوم حتى يحتلم . وعن إبراهيم : لا يؤم الصبي في المكتوبة حتى يحتلم . وقال مالك : لا يؤم الصبي في رمضان ولا غيره .

وقال الشافعي : إذا أمّ الغلام الذي يعقل الصلاة ويقرأ الرجال البنين ، فأقام الصلاة أجزأتهم إمامته ، والاختيار أن لا يؤم إلا بالغ ، وأن يكون الإمام البالغ عالماً بما يعرض له في الصلاة .

● وعن أبي داود عن أحمد : لا يؤم الغلام حتى يحتلم ، قلت : حديث عمرو بن سلمة قال : لعله كان في بدء الإسلام .

● وعن إسحاق : أمّا إمامة الغلام بعد أن يعقل الإمامة ويفقه الصلاة فجائزة وإن لم يحتلم ، وفيما قال النبي ﷺ : «يؤم القوم أقرءوهم» ، وإن كان

(١) القليلة جمع قلايا تتخذ من لحوم الجزور وأكبادها .

(٢) خبر السمراء .

أصغرهم» دلالة على ذلك .

● وقال سعيد بن المسيب في الصبي إذا حصى الصلاة وصام رمضان فلا بأس بالصلاة خلفه ، وأكل ذبيحته .

● قال الأوزاعي : إمامة الغلام الذي لم يحتلم جفاء ، وحَدَّث في الإسلام ، فإن قدمه فصلى بهم مضت صلاتهم .

قال محمد بن نصر : [والذي أذهب به في هذا الباب أن الأغلب في أمر الصبيان أنهم لا يتعاهدون طهارة أبدانهم وثيابهم ، والطهارة للصلاة على ما تجب ، ولا يعرفون سنن الصلاة ، ولا النية ، ولا الإخلاص لها ، ولا الخشوع فيها ، والإمام يدعو لمن خلفه ويستغفر لهم يُقال هو شفيع القوم ، وعليه تنزل الرحمة أولاً ، فينبغي أن يختار للإمامة أفضل القوم ، وأقرؤهم وأعلمهم بسنة الصلاة ، والحوادث التي تحدث فيها .

وعن الحسن : كانوا يختارون الأئمة والمؤذنين .

قال : فأكره أن يتخذ الصبي إماماً للمعاني التي ذكرت أنها يتخوف منهم .
وبعث عمر بن عبد العزيز بنين له إلى الطائف ليقروا القرآن ، فتعلم عبد العزيز وكان أكبرهم ، فلما حضر رمضان قدّموه فيمن يؤمهم ، ثم كتب إلى عمر يبشّر بذلك : فكتب إلى صاحبه يلومه ويقول : قدّمت من لم يحتنكه السن ، ولم تدخله النية إمام المسلمين في صلاتهم . قال محمد بن نصر : فإن كان صبي قد قارب الإدراك ، وعرف بتعاهد الصلاة والتطهر لها ، ولم يكن في القوم مثله في القراءة فأمهم في شهر رمضان فذلك جائز ، وصلاة مَنْ خلفه جائزة لأنه متطوع وهم متطوعون لا اختلاف في ذلك نعلمه ، وإن أمّهم في صلاة مكتوبة فقد اختلف في صلاة من خلفه : ففي مذهب أصحاب الرأي صلاتهم فاسدة لأنه يتطوع وهم يؤدون الفرض ، وغير جائز في قولهم أن يصلي الفرض خلف متطوع . وصلاتهم في قول الشافعي وأصحابه وعامة أصحاب الحديث جائزة ،

لأنهم يجيزون إداء الفرض خلف الإمام المتطوع اتباعاً لحديث معاذ بن جبل [(١) ١٠٤ هـ .

التعقيب

معناه : رجوع الناس إلى المسجد بعد انصرافهم عنه (٢) . وقال في المغني [١٢٥/٢] : « وهو أن يصلى بعد التراويح نافلة أخرى جماعة ، أو يصلى التراويح في جماعة أخرى » .

نقل ابن نصر : [عن الحسن وقتادة أنهما كانا يكرهان التعقيب في رمضان . وعن سعيد بن جبير : أنه كره التعقيب في رمضان .

وعن الحسن أنه كره أن يعود إلى المسجد في رمضان إلى السحر . وعن أنس : أنه كان لا يرى بأساً بالتعقيب في رمضان ، وقال : إنما يرجعون إلى خير يرجونه ، ويفرون من شر يخافونه .

● وسئل أحمد عن التعقيب في رمضان ؟ فقال : عن أنس فيه اختلاف ، وسئل عن قوم يتعقبون في رمضان فيقول المؤذن في الوقت الذي يتعقبون فيه : « حى على الصلاة ، حى على الفلاح » فقال : أخشى أن يكون هذا بدعة ، وكرهه . قيل له : فيجىء رجل إلى أبواب الناس فيناديهم ؟ قال : هذا أيسر [أ . هـ .

● وفي المغني ج ٢ « عن أحمد أنه لا بأس به ، ونقل محمد بن الحكم عنه الكراهة ، إلا أنه قول قديم . والعمل على ما رواه الجماعة . وقال أبو بكر : الصلاة إلى نصف الليل أو آخره لم يكره رواية واحدة . وإنما الخلاف فيما إذا

(١) مختصر قيام الليل من ص ١٠٤ إلى ص ١٠٦

(٢) مختصر قيام الليل ص ١٠٦ .

رجعوا قبل النوم ، والصحيح أنه لا يكره لأنه خير وطاعة فلم يكره كما لو أخره إلى آخر الليل « ا . هـ .

باب

أخذ الأجر على الإمامة في رمضان

● « سئل الحسن عن القوم يستأجرون الأجير فيصلي بهم ؟ قال : ليس له صلاة ، ولا لهم .

وعن ابن المبارك : أكره أن يصلي بأجر . وقال أخشى أن تجب عليهم الإعادة .

وسئل أحمد عن إمام قال لقوم : أصلي بكم رمضان بكذا وكذا درهماً ؟ قال : أسأل الله العافية . مَنْ يصلي خلف هذا ؟ « (١) .

● « وفي مسائل الإمام أحمد » من رواية إسحاق ص ٩٧ قال : لا يُصلي خلفه ولا كرامة « أ . هـ .

باب

قيام رمضان في أرض الحرب

قال محمد بن نصر المروزي : « حدثنا يزيد بن أبي مریم حدثني أبو عبيد الله قال : كنا بأرض الروم وعلينا ابن مسلمة ، وفينا أناس كثير من أصحاب رسول الله ﷺ فأقنا في منزل فصمنا فيه رمضان وقنا » .

مسائل في ختم القرآن في التراويح

إذا نسي بعض آيات السورة أعادها ليلة الختمة :

« سئل شيخ الإسلام ابن تيمية عن الإمام في شهر رمضان يدع الآيات من

(١) مختصر قيام الليل ص ١٠٧ .

السورة ترى لمن خلفه أن يقرأها ؟

قال : نعم . ينبغي له أن يفعل . قد كانوا بمكة يوكلون رجلاً يكتب ما ترك الإمام من الحروف وغيرها . فإذا كان ليلة الختمه أعاده .

قال الأصحاب - كأبي محمد - وإنما استحب ذلك لتم الختمه ويكمل الثواب . فقد جعل أهل مكة وأحمد ولأصحابه إعادة المنسي من الآيات وحده يكمل الختمه والثواب ، وإن كان قد أخلّ بالترتيب هنا ، فإنه لم يقرأ تمام السورة ^(١) . ا . هـ .

الدعاء عند ختم القرآن من الجنس المشروع :

قال شيخ الإسلام ابن تيمية « فإذا دعا الرجل عقيب الختم لنفسه ولوالديه ولمشائخه وغيرهم من المؤمنين والمؤمنات ، كان هذا من الجنس المشروع ، وكذا دعاؤه لهم في قيام الليل وغير ذلك من مواطن الإجابة » ^(٢) . ا . هـ .

● « كان أنس إذا ختم القرآن جمع ولده وأهل بيته فدعا لهم . وقال مجاهد : تنزل الرحمة عند ختم القرآن ، وكانوا يجتمعون عند ختم القرآن ، ويقولون الرحمة تنزل .

وكان يوسف بن أسباط إذا ختم القرآن يقول : « اللهم لا تمقتنا سبعين مرة » ^(٣) .

رفع الأيدي عند ختم القرآن في التراويح :

قال أبو داود في « مسائل الإمام أحمد » :

« رأيت أحمد سجد في « ص » خلف إمامه في التراويح ، وفي ﴿ إذا السماء

(١) مجموع فتاوى ابن تيمية [٤٩٩/٢١] .

(٢) مجموع فتاوى ابن تيمية [٣٢٢/٢٤] .

(٣) مختصر قيام الليل ص ١١١ ، ١١٣ .

انشقت ﴿ عند ﴾ لا يسجدون ﴿ ، وفي ﴾ اقرأ ﴿ وختم به ليلة سبع وعشرين ، فلما فرغ من قراءة ﴿ قل أعوذ برب الناس ﴾ رفع الإمام يديه في الصلاة ، ورفع الناس واحدا معنا ، فقام ساعة يدعو ، ثم ركع ، وكان ذلك عن رأى أبي عبد الله ، فلما أخبرت أنه أمر بذلك وشهدته يأمره بذلك ونحاضه فيه .

قال أبو داود : سمعت أحمد قيل له : زعم الزبيرى أنه إذا ختموا القرآن رفعوا أيديهم ودعوا في الصلاة ؟ فقال : هكذا رأيتهم بمكة يفعلون وسفيان يومئذ حتى يعنى في قيام رمضان ^(١) . ا . هـ .

وفي المغنى [١٢٥/٢] : [قال الفضل بن زياد : سألت أبا عبد الله فقلت : أختم القرآن ، أجعله في الوتر ، أو في التراويح ؟ قال : أجعله في التراويح حتى يكون لنا دعاء بين اثنين . قلت : كيف أصنع ؟ قال : إذا فرغت من آخر القرآن فارفع يديك قبل أن تركع ، وادع بنا ونحن في الصلاة ، وأطل القيام . قلت : بما أدعو ؟ قال : بما شئت . قال : ففعلت ما أمرنى وهو خلفى يدعو قائما ، ويرفع يديه . قال حنبل : سمعت أحمد يقول في ختم القرآن : إذا فرغت من قراءة ﴿ قل أعوذ برب الناس ﴾ فارفع يديك في الدعاء قبل الركوع . قلت : على أى شىء تذهب في هذا ؟ قال : رأيت أهل مكة يفعلونه ، وكان سفيان بن عيينة يفعله معهم بمكة .

قال العباس بن عبد العظيم : « وكذلك أدركت الناس بالبصرة وبمكة . ويروى أهل المدينة في هذا شيئا ، وذكر عن عثمان بن عفان » .

● وفي المغنى أيضا : « قال أحمد : يقرأ بالقوم في شهر رمضان ما يخفف على الناس ، ولا يشق عليهم ، ولا سيما في الليالى القصار ، والأمر على ما يحتمله الناس . وقال القاضى : لا يستحب النقصان عن ختمة في الشهر ، ليسمع الناس جميع القرآن ، ولا يزيد عن ختمة كراهية المشقة على من خلفه ، والتقدير بحال

(١) مسائل الإمام أحمد لأبى داود ص ٦٣ ، ٦٤ .

الناس أولى ، فإنه لو اتفق جماعة يرضون بالتطويل ويختارونه كان أفضل « ا . هـ .

« قال أبو طالب : سألت أحمد إذا قرأ ﴿ قل أعوذ برب الناس ﴾ يقرأ من البقرة شيئاً ؟ قال : لا ، فلم يستحب أن يصل ختمته بقراءة شيء . ولعله لم يثبت فيه عنده أثر صحيح يصير إليه « ا . هـ . من المعنى .

وفي الإنصاف (حنبلى) : [يدعو لختمه قبل الركوع آخر ركعة من التراويح . ويرفع يديه وبطيل ، وموعظته بعد الختم وقراءة دعاء القرآن مع رفع الأيدي نص عليه] ا . هـ .

- يستريح بعد كل أربع ركعات بجلسة يسيرة فعلة السلف ، ولا بأس بتركه ، ولا يدعو إذا استراح على الصحيح من المذهب ، وكره ابن عقيل الدعاء .
- لا يكره الدعاء بعد التراويح على الصحيح من المذهب ، وقيل يكره : اختاره ابن عقيل .

- « التراويح والوتر » : قال المرداوى فى الإنصاف : « الصحيح من المذهب أن التراويح أفضل من الوتر والسنن الرواتب وعليه الجمهور » [ا . هـ . (١)]
- النية فى التراويح : قال فى الإنصاف (حنبلى) : ولا بد من النية فى أول كل تسليم على الصحيح من المذهب .

وقال فى المبدع [١٧/٢] : « ولا تكفيها نية واحدة فى الأصح » ا . هـ .

وقال النووى فى المجموع ص ٤٩٥ : [قال القاضى حسين : ولا تصح بنية

(١) الإنصاف [١٨٠/٢ ، ١٨١ ، ١٨٢ ، ١٨٥] .

مطلقة . بل ينوى سنة التراويح ، أو صلاة التراويح ، أو قيام رمضان ، فينوى في كل ركعتين من صلاة الوتر [ا . هـ .

من جاوز اثنتين في التراويح :

قال النووي في المجموع ص ٤٨٥ : « لو صلى أربع ركعات لم يصح ذكره القاضي حسين » ا . هـ .

وفي الإنصاف للمرداوي (حنبلي) [١٨٤/٢] : « قال الإمام أحمد فيمن قام من التراويح إلى ثلاثة : يرجع وإن قرأ ، لأن عليه تسليمة ولا بد » ا . هـ .

● وفي الفتاوى السعدية للشيخ عبد الرحمن السعدى ص ١٥ : [إذا قام إلى ثلاثة في التراويح فماذا يفعل ؟ فأجاب : « إذا قام لثلاثة سهواً ، فيلزمه العود فيرجع ، ويجب عليه سجود السهو ، ولا يكملها أربعاً ، لأن المتنفل ليلاً إذا قام لثلاثة يتعين عليه الرجوع ، بخلاف المتنفل نهاراً ، فإنه بخير والله أعلم » ا . هـ .

وفي « الفتاوى السعدية » أيضاً ص ١٦٢ : « وإن جاوز اثنتين ليلاً ، علم العدد أو نسيه كره وصح هل هو وجيه أم لا ؟ فأجاب : « إذا جاوز المصلي ليلاً ركعتين ، فهل يكره كراهة ، أو يمتنع ، ولا يجوز له الزيادة على ذلك ؟ على قولين في المذهب : جروا في موضع من كلامهم على الكراهة فقط ، وفي موضع آخر قالوا : وإن قام إلى ثلاثة ليلاً ، فكما لو قام إلى ثلاثة في الفجر ، فجروا على المنع ، والحديث الصحيح « صلاة الليل مثنى مثنى » يدل على هذا القول والله أعلم » ا . هـ . وأفضل الهدى هدى محمد ﷺ .

مسائل من التراويح :

● قال في الإنصاف : « أول وقتها بعد صلاة العشاء وسنتها على الصحيح من المذهب » .

• لو اجتمع كسوف وتراويح ؟

قال في الإنصاف [٤٥٠/٢] : « يقدم الكسوف لأنه أكد منها » .

• من أدرك من ترويحة ركعتين ؟

في المغنى [١٢٥/٢] : سُئل - أحمد - عن أدرك من ترويحة ركعتين :
يُصلى إليها ركعتين ؟ فلم ير ذلك ، وقال : « هي تطوع » ا . هـ .

صلاة من حول المسجد :

مسألة : في المتقى للباجي : « قال ابن حبيب : ولا بأس أن يصلى من حول
المسجد في دورهم بصلاة الإمام إذا سمعوا التكبير ، ولا بأس أن يسمع الناس
رجل التكبير ولا يفعل ذلك في الفرائض » ^(١)

قيام التراويح ليلة الشك :

قال في « المغنى » [١٢٥/٢] : [واختلف أصحابنا في قيام ليلة الشك ،
فحكى عن القاضي أنه قال : جرت هذه المسألة في وقت شيخنا أبي عبد الله
فصلى ، وصلاه القاضي أبو يعلى أيضًا ، لأن النبي ﷺ قال : « إن الله فرض
عليكم صيامه ، وسنت لكم قيامه » فجعل الصيام مع القيام .

وذهب أبو حفص العكبرى إلى ترك القيام . وقال : المعول في الصيام على
حديث ابن عمر ، وفعل الصحابة والتابعين ، ولم يُنقل عنهم قيام تلك الليلة ،
واختاره التيميون لأن الأفضل بقاء شعبان ، وإنما صرنا إلى الصوم احتياطًا
لِلواجب ، والصلاة غير واجبة فتبقى على الأصل » [ا . هـ .

(١) المتقى للباجي طبعة دار الفكر العربي ص ٢٠٧ باب « ما جاء في قيام رمضان » .

دعاء الختم :

« نص الدعاء عند ختم القرآن في المسجد النبوي في هذا الوقت الحاضر في التراويح .

من المعلوم أنه لا توجد نصوص خاصة بذلك ولا معينة له لأن النبي ﷺ لم يقرأ القرآن كله في الليالي التي صلاحها أول الأمر ، فلم يؤثر عنه دعاء في ذلك . ولكن كما قال ابن دقيق العيد : ما كان مشروعاً بأصله فهو جائز بوصفه . أي أن الدعاء مشروع بأصله ، وهو مخ العباداة . وقال تعالى في أصل ذلك : ﴿ وقال ربكم ادعوني أستجب لكم ﴾ ، وحث ﷺ على الاجتهاد في الدعاء في السجود بدون تحديد لا في الآية ولا في الحديث . ومن هنا كان الأصل في الدعاء الإطلاق والعموم إلا ما جاء منصوصاً عليه ، كالدعاء في القنوت أو في آخر التشهد أو في أول الافتتاح في الصلاة . وكذلك عند دخول المسجد وخروجه وغير ذلك فمثل هذا تكون السنة فيه التقيد بما ورد .

وما عداه فهو على عمومته يجتهد الداعي بما تيسر له ، كما فعل ﷺ في غزوة بدر .

وهكذا في هذا العمل فهو موضع اجتهاد وقد تقدم عنه ﷺ أنه كان يجمع أهله ويدعو . ولم يعثر على نص معين . كما تقدم عموم لفظه فله دعوة مستجابة أي بعد ختم القرآن وصلاة فريضة على ماسبق بحته .

ومن هنا لم يتقيد أحد بنص معين بل يتخير من الدعاء ما تيسر له مما يحقق له رغبته ويعبر عن حاجاته ومتطلباته سواء من الأدعية العامة الماثورة أو من غيرها . وتقدمت إجابة أحمد للسائل عن الدعاء في الختم فقال : ادع بما شئت .

وقد نسب لشيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله نصوصاً للدعاء في هذا العمل ، وهو دعاء جامع شامل ، وليس بالطويل المسهب ، ولا بالقصير الموجز ، وهو المختار في الحرمين في هذا الوقت ونصه :

بسم الله الرحمن الرحيم وبه نستعين ، صدق الله العظيم الذي لا إله إلا هو ،

المتوحد في الجلال بكمال الجمال تعظيماً وتكبيراً ، المنفرد بتصريف الأحوال على التفصيل والإجمال تقديرًا وتدبيراً ، والمتعالى بعظمته ومجده الذى نزل الفرقان على عبده ليكون للعالمين نذيراً ، وصدق رسوله ﷺ تسليماً كثيراً ، الذى أرسله إلى جميع الثقلين الجن والإنس بشيراً ونذيراً ، وداعياً إلى الله بإذنه وسراجاً منيراً ، اللهم لك الحمد على ما أنعمت به علينا من نعمك العظيمة والآثك الجسيمة ، حيث أنزلت علينا خير كتبك وأرسلت إلينا أفضل رسلك وشرعت لنا أفضل شرائع دينك ، وجعلتنا من خير أمة أخرجت للناس ، وهديتنا لمعالم دينك الذى ارتضيته لنفسك وبنيت على خمس : شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله ، وإقام الصلاة ، وإيتاء الزكاة ، وصوم رمضان وحج بيت الله الحرام .

ولك الحمد على ما يسرته من صيام شهر رمضان وقيامه وتلاوة كتابك العزيز الذى ﴿ لا يأتية الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد ﴾ . اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على آل إبراهيم إنك حميد مجيد . اللهم إنا عبيدك بنوعبيدك بنو إمامك نواصينا بيدك ماض فينا حكمك ، عدل فينا قضاؤك . نسألك اللهم بكل اسم هو لك سميت به نفسك أو أنزلته في كتابك أو علمته أحداً من خلقك ، أو استأثرت به في علم الغيب عندك أن تجعل القرآن العظيم ربيع قلوبنا ونور صدورنا وجلاء أحزاننا ، وذهاب همومنا وغمومنا . اللهم ذكرنا منهم مانسينا وعلمنا منه ما جهلنا ، وارزقنا تلاوته آناء الليل وأطراف النهار على الوجه الذى يرضيك عنا ، اللهم اجعلنا ممن يحلُّ حلاله ويحرم حرامه ، ويعمل بمحكمه ويؤمن بمتشابهه ويتلوه حق تلاوته ، اللهم اجعلنا ممن يقيم حدوده ولا تجعلنا ممن يقيم حروفه ويضيع حدوده . اللهم اجعلنا ممن اتبع القرآن فقادته إلى رضوانك والجنة ، ولا تجعلنا ممن اتبعه القرآن فزج في قفاه إلى النار ، واجعلنا من أهل القرآن الذين هم أهلك وخاصتك يا أرحم الراحمين : اللهم اغفر للمؤمنين والمؤمنات والمسلمين والمسلمات وألف بين قلوبهم ، وأصلح ذات بينهم ، وانصرهم على عدوك وعدوهم ، وأهدهم سبل السلام ، وأخرجهم من الظلمات إلى النور ، وبارك لهم في أسماعهم ، وأبصارهم وذرياتهم وأزواجهم أبداً ما أبقيتهم واجعلهم شاكرين

لنعمك مثنين بها عليك . واتمها عليهم برحمتك يا أرحم الراحمين ، اللهم اغفر
لجميع موتى المؤمنين الذين شهدوا لك بالوحدانية ولنبيك بالرسالة وماتوا على
ذلك . اللهم اغفر لهم وارحمهم وعافهم واعف عنهم وأكرم نزلهم ووسع مدخلهم
وأغسلهم بالماء والثلج والبرد ونقهم من الذنوب والخطايا كما ينقى الثوب الأبيض من
الدينس ﴿ ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالإيمان ولا تجعل في قلوبنا غلاً
للذين آمنوا ربنا إنك رؤوف رحيم ﴾ اللهم إنا نسألك من الخير كله عاجله وآجله ما
علمنا منه وما لم نعلم ، ونعوذ بك ونسألك من خير كله عاجله وآجله ما علمنا منه
وما لم نعلم ، ونعوذ بك ونسألك من خير ما سألك منه عبدك ورسولك محمد ﷺ
وعبادك الصالحون .

ونعوذ بك من شر ما استعاذك منه عبدك ورسولك محمد ﷺ وعبادك
الصالحون .

اللهم إنا نسألك الجنة وما قرب إليها من قول وعمل ونسألك رضاك والجنة
ونعوذ بك من سخطك والنار ، اللهم لا تدع لنا ذنباً إلا غفرته ، ولا همماً إلا
فرجته ، ولا ديناً إلا قضيته ، ولا مريضاً إلا شفيته وعافيته ، ولا حاجة هي لك
رضا ولنا فيها صلاح إلا قضيتها يا أرحم الراحمين ، ﴿ ربنا اغفر لنا ذنوبنا
وإسرافنا في أمرنا وثبت أقدامنا وانصرنا على القوم الكافرين ﴾ ، ﴿ ربنا لا تزغ
قلوبنا بعد إذ هديتنا وهب لنا من لدنك رحمة إنك أنت الوهاب ﴾ ، ﴿ ربنا
لا تؤاخذنا إن نسينا أو أخطأنا ، ربنا ولا تحمل علينا إصراً كما حملته على الذين من
قبلنا ، ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به واعف عنا واغفر لنا وارحمنا أنت مولانا
فانصرنا على القوم الكافرين ﴾ . ﴿ ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة
وقنا عذاب النار ﴾ ، ﴿ سبحان ربك رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين
والحمد لله رب العالمين ﴾ وصلى الله على خير خلقه محمد وعلى آله وصحبه وسلم .

هذا نص الدعاء المنسوب لشيخ الإسلام ابن تيمية ، ولكن فضيلة الإمام
الشيخ عبد العزيز بن صالح يزيد فيه جملاً مناسبة منها :

اللهم لا تجعل فينا ولا منا ولا معنا شقياً ولا محروماً .

اللهم إنك أمرتنا بالدعاء ووعدتنا بالإجابة فلا تردنا خائبين .

اللهم اجعلنا من عتقائك من النار ومن المقبولين .

اللهم إن رحمتك أوسع من ذنوبنا وعفوك أوسع من خطايانا .

اللهم هب المسيتين منا للمحسنين .

اللهم أنت الغنى عنا ونحن الفقراء إليك .

إلى مثل ذلك من العبادات التي تحرك القلب وتذكى الروح ، ثم يختم بنحو قوله ﴿ سبحان ربك رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين ﴾ وصل اللهم على نبينا محمد وعلى آله وصحبه وسلم .

ثم يركع ويكمل صلاة الركعتين . ثم يأتي بركعتي الشفع ثم بركة الوتر ، ولا يقام عمل ختم آخر نظراً لعدم تعدد الإمامة في الصلاة ، وإنما يجري ذلك كله في جماعة واحدة من إمام واحد ، وهو الإمام الراتب فضيلة الشيخ عبد العزيز بن صالح أ . هـ من كتاب « التراويح » للشيخ عطية محمد سالم من ص ١٣٠ - ١٣٥ .

ونختتم هذه الأدعية بدعاء ختم القرآن الذي أثر عن زين العابدين على بن الحسين رحمه الله .

« اللهم إنك أعنتني على ختم كتابك الذي أنزلته نورا ، وجعلته مهيمنا على كل كتاب أنزلته وفضلته على كل حديث قصصته ، وفرقانا فرقت به بين حلالك وحرامك ، وقرآنا أعربت به عن شرائع أحكامك ، وكتابا فصلته لعبادك تفصيلا ، ووحيا أنزلته على نبيك محمد صلواتك عليه وآله تنزيلا ، وجعلته نورا نهتدي من ظلم الضلالة والجهالة باتباعه ، وشفاء لمن أنصت بفهم التصديق إلى استماعه ، وميزان قسط لا يحيف عن الحق لسانه ، ونور هدى لا يطفأ عن الشاهدين برهانه ، وعلم نجا لا يضل من أم قصد سته ولا تنال أيدي الهلكات من تعلق بعروة عصمته .

اللهم فإذا أفدتنا المعونة على تلاوته ، وسهلت حواسي ألسنتنا بحسن عبارته

فاجعلنا ممن برعاه حق رعايته ، ويدين لك باعتقاد التسليم لمحكم آياته ، ويفزع إلى الإقرار بمتشابهه ، وموضحات بيناته .

اللهم إنك أنزلته على نبيك محمد ﷺ وآله مجملا ، وأهمته علم عجائبه مكملا وورثتنا علمه مفسرا وفضلتنا على من جهل علمه ، وقويتنا عليه لترفعنا فوق من لم يطق حملة .

اللهم فكما جعلت قلوبنا له حملة وعرفتنا برحمتك شرفه وفضله ، فصل على محمد الخطيب به وعلى آله الخزان له ، واجعلنا ممن يعترف بأنه من عندك حتى لا يعارضنا الشك في تصديقه ولا يختلجنا الزيف عن قصد طريقه .

اللهم صلى على محمد وآله ، واجعلنا ممن يعتصم بحبله ويأوى من المتشابهات إلى حرز معقله ويسكن في ظل جناحه ، ويهتدى بضوء صباحه ، ويقتدى بتبليج أسفاره ويستصبح بمصباحه ولا يلتمس الهدى في غيره .

اللهم وكما نصبت به محمدا علما للدلالة عليك وأنهجت بآله سبل الرضا إليك فصل على محمد وآله ، واجعل القرآن وسيلة لنا إلى أشرف منازل الكرامة وسلما نخرج فيه إلى محل السلامة ، وسببا نجزي به النجاة في عرصة القيامة ، وذريعة نقدم بها على نعيم دار المقامة .

اللهم صل على محمد وآله واحطط بالقرآن عنا ثقل الأوزار . وهب لنا حسن شمائل الأبرار ، واقف بنا آثار الذين قاموا لك به آناء الليل وأطراف النهار ، حتى تطهرنا من كل دنس بتطهيره ، وتقفونا آثار الذين استضاؤا بنوره ولم يلهمهم الأمل عن العمل فيقطعهم بخدع غروره .

اللهم صل على محمد وآله ، واجعل القرآن لنا في ظلم الليالي مؤنسا ، ومن نزغات الشيطان وخطرات الوسواس حارسا ولأقدامنا عن نقلها إلى المعاصي حابسا ، ولألسنتنا عن الخوض في الباطل من غير ما آفة مخرسا ، ولجوارحنا عن اقتراف الآثام زاجرا ، ولما طوت الغفلة عنا من تصفح الاعتبار ناشرا حتى توصل

إلى قلوبنا فهم عجائبه وزواجر أمثاله التي ضعفت الجبال الرواسي على صلابتها عن احتماله .

اللهم صل على محمد وآله ، وأدم بالقرآن صلاح ظاهرننا ، واحجب به خطرات الوسوس عن صحة ضمائرنا ، واغسل به درن قلوبنا وعلائق أوزارنا ، واجمع به منتشر أمورنا وأروبه في موقف العرض عليك ظمأ هواجرنا واكسنا به حلل الأمان يوم الفزع الأكبر في نشورنا .

اللهم صل على محمد وآله واجبر بالقرآن خلطنا من عدم الأملاق وسق إلينا به رغد العيش وخصب سعة الأرزاق ، وجنبنا به الضرائب المذمومة ومداني الأخلاق وأعصمنا به من هوة الكفر ودواعي النفاق حتى يكون لنا في القيامة إلى رضوانك وجنانك قائدا ولنا في الدنيا عن سخطك وتعدي حدودك ذايدا ولما عندك بتحليل حلاله وتحريم حرامه شاهدا .

اللهم صل على محمد وآله وهون بالقرآن عند الموت على أنفسنا كرب السياق وجهد الأنين وترادف الحشارج إذا بلغت النفوس التراقي وقيل من راق وتجلي ملك الموت لقبضها من حجب الغيوب ورمهاها عن قوس المنايا بأسهم وحشة الفراق ، وداف لها من زعاف الموت كأسا مسمومة المذاق ، ودنا منا إلى الآخرة رحيل وانطلاق ، وصارت الأعمال قلائد في الأعناق . وكانت القبور هي المأوى إلى ميقات يوم التلاق .

اللهم صل على محمد وآله . وبارك لنا في حلول دار البلى وطول المقامة بين أطباق الثرى . واجعل القبور بعد فراق الدنيا خير منازلنا ، وافسح لنا برحمتك في ضيق ملاحدنا . ولا تفضحنا في حاضري القيامة بموبيقات آثامنا ، وارحم بالقرآن في موقف العرض عليك ذل مقامنا ، وثبت به عند اضطراب جسر جهنم يوم المجاز عليها زلل أقدامنا ، ونجنا به من كل كرب يوم القيامة وشدائد أهوال يوم الطامة ، وبيض وجوهنا يوم تسود وجوه الظلمة في يوم الحسرة والندامة ، واجعل لنا في صدور المؤمنين ودا ، ولا تجعل الحياة علينا نكدا .

اللهم صل على محمد عبدك ورسولك كما بلغ رسالتك وصدع بأمرك ونصح لعبادك .

اللهم اجعل نيينا صلواتك عليه وعلى آله يوم القيامة أقرب النيين منك مجلسا وأمكنهم منك شفاعته ، وأجلهم عندك قدرا ، وأوجههم عندك جاها .

اللهم صل على محمد وآل محمد وشرف بنيانه ، وعظم برهانه ، وثقل ميزانه ، وتقبل شفاعته ، وقرب وسيلته وبيض وجهه ، وأتم نوره وارفع درجته ، واحينا على سنته ، وتوفنا على ملته ، وخذ بنا منهاجه واسلك بنا سبيله ، واجعلنا من أهل طاعته ، واحشرنا في زمرة ، وأوردنا حوضه ، واسقنا بكأسه . وصل اللهم على محمد وآله صلاة تبلغه بها أفضل ما يأمل من خيرك وفضلك وكرامتك ، إنك ذو رحمة واسعة ، وفضل كريم .

اللهم اجزه بما بلغ رسالاتك ، وأدى من آياتك ، ونصح لعبادك ، وجاهد في سبيلك أفضل ما جزيت أحدا من ملائكتك المقربين وأنبيائك المرسلين المصطفين والسلام عليه وعلى آله الطيبين الطاهرين ، ورحمة الله وبركاته . « أ . هـ من كتاب « زين العابدين » .

مَنْ بدع التراويح

التراويح قبل العشاء بدعة :

سئل شيخ الإسلام ابن تيمية : عَمَّنْ يصلي التراويح بعد المغرب . هل هو سنة أم بدعة ؟ وذكروا أن الإمام الشافعي صلاها بعد المغرب ، وتممها بعد العشاء الآخرة ؟

فأجاب : [الحمد لله رب العالمين ، السنة في التراويح أن تصلي بعد العشاء الآخرة ، كما اتفق على ذلك السلف والأئمة ، والنقل المذكور عن الشافعي - رضى الله عنه - باطل ، فما كان الأئمة يصلونها إلا بعد العشاء على عهد النبي ﷺ ، وعهد خلفائه الراشدين ، وعلى ذلك أئمة المسلمين ، لا يعرف عن أحد أنه تعبد صلاتها قبل العشاء ، فإن هذه تسمى قيام رمضان ، كما قال النبي ﷺ : « إن الله فرض عليكم صيام رمضان وسنت لكم قيامه ، فمن صامه وقامه غفر له ما تقدم من ذنبه » . وقيام الليل في رمضان وغيره إنما يكون بعد العشاء ، وقد جاء مصرحاً به في السنن « إنه لما صلى بهم قيام رمضان صلى بعد العشاء » . وكان النبي ﷺ قيامه بالليل هو وتره ، يصلي بالليل في رمضان وغير رمضان إحدى عشرة ركعة ، أو ثلاث عشرة ركعة ، لكن كان يصلها [طوالاً] ، فلما كان ذلك يشق على الناس قام بهم أبي بن كعب في زمن عمر بن الخطاب عشرين ركعة يوتر بعدها ، ويخفف فيها القيام فكان تضعيف العدد عوضاً عن طول القيام . وكان بعض السلف يقوم أربعين ركعة فيكون قيامها أخف ويوتر بعدها بثلاث ، وكان بعضهم يقوم بست وثلاثين ركعة يوتر بعدها . وقيامهم المعروف عنهم بعد العشاء ، ولكن الرافضة تكره صلاة التراويح فإذا صلوا قبل العشاء الآخرة لا تكون هي صلاة التراويح ، كما أنهم إذا توضأوا يغسلون أرجلهم أول الوضوء ويمسحونها في آخره ، فمن صلاها قبل العشاء فقد

سلك سبيل المبتدعة والمخالفين للسنة والله أعلم» ١ . هـ . (١)

قراءة سورة الأنعام في رمضان ليلة الجمعة بدعة :

سُئل شيخ الإسلام عما يصنعه أئمة هذا الزمان من قراءة سورة الأنعام في رمضان في ركعة واحدة ليلة الجمعة هل هي بدعة أم لا ؟

فأجاب : « نعم بدعة ، فإنه لم ينقل عن النبي ﷺ ولا عن أحد من الصحابة والتابعين ولا غيرهم من الأئمة أنهم تحروا ذلك ، وإنما عمدة من يفعله ما نقل عن مجاهد وغيره أن سورة الأنعام نزلت جملة ، مشيعة بسبعين ألف ملك ، فاقراؤها جملة لأنها نزلت جملة ، وهذا استدلال ضعيف ، وفي قراءتها جملة من الوجوه المكروهة منها : أن فاعل ذلك يطول الركعة الثانية من الصلاة على الأولى تطويلاً فاحشاً ، والسنة تطويل الأولى على الثانية كما صرح عن النبي ﷺ ، ومنها تطويل آخر قيام الليل على أوله وهو خلاف السنة فإنه كان يطول أوائل ما كان يصلي من الركعات على أواخرها والله أعلم » (٢) .

- قال ابن مفلح في المبدع « ١٨/٢ » : قراءة « الأنعام » في ركعة بدعة .

صلاة القدر بدعة :

« سُئل شيخ الإسلام ابن تيمية يصلون بعد التراويح ركعتين في الجماعة ، ثم في آخر الليل يصلون تمام مائة ركعة ويسمون ذلك « صلاة القدر » ، وقد امتنع بعض الأئمة من فعلها ، فهل الصواب مع من يفعلها ، أو مع من يتركها ؟ وهل هي مستحبة عند أحد من الأئمة أو مكروهة ؟ وهل ينبغي فعلها والأمر بها ، أو تركها والنهي عنها ؟

(١) أنظر مجموع فتاوى ابن تيمية ١١٩/٢٣ . قال ابن مفلح ١٧/٢ : أفق به [أى بصلاة التراويح قبل العشاء] بعض أئمتنا لأنها من الصلاة بالليل ، وشنع الشيخ تقي الدين عليه ، ونسبه إلى البدعة » ١ . هـ .

(٢) مجموع فتاوى ابن تيمية [١١٩/٢٣ - ١٢٢] .

فأجاب : الحمد لله ، بل المصيب هذا الممتنع من فعلها والذي تركها ، فإن هذه الصلاة لم يستحبها أحد من أئمة المسلمين ، بل هي بدعة مكروهة باتفاق الأئمة ، ولا فعل هذه الصلاة لا رسول الله ﷺ . ولا أحد من الصحابة . ولا التابعين ، ولا يستحبها أحد من أئمة المسلمين ، والذي ينبغي أن تترك وينهى عنها ^(١) . ا . هـ .

بدع الذكر بعد التسليمتين من صلاة التراويح :

قال ابن الحاج في « المدخل » (٢٩٣/٢ : ٢٩٤) :

« وينبغي أن يتجنب ما أحدثوه من الذكر بعد كل تسليمتين من صلاة التراويح ، ومن رفع أصواتهم بذلك ، والمشى على صوت واحد ، فإن ذلك كله من البدع ، وكذلك ينهى عن قول المؤذن بعد ذكرهم بعد التسليمتين من صلاة التراويح « الصلاة يرحمكم الله ، فإنه محدث ، والحديث في الدين ممنوع ، وخير الهدى هدى محمد ﷺ ، ثم الخلفاء بعده ، ثم الصحابة رضوان الله عليهم أجمعين ، ولم يذكر عن أحد من السلف فعل ذلك ، فيسعنا ما وسعهم .

● وقال الشيخ على محفوظ في كتاب « الإبداع ... » ص ٢٨٥ ، ٢٨٦ :

[ومن هنا يعلم كراهة ما أحدث في صلاة التراويح من قولهم عقب الركعتين الأوليتين منها : الصلاة والسلام عليك يا أول خلق الله : ونحو ذلك قبل الآخرتين ، وبعضهم يترضى عن الصحابة ، عقب الأولى عن أبي بكر ، والثانية عن عمر ، والثالثة عن عثمان ، والرابعة عن علي . وكل ذلك شرع لما لم يشرعه الله على لسان نبيه . ولا يقال إنه لا بأس به حيث أنه صلاة وتسليم عليه ﷺ ، ومن حيث أنه ترضى عن أصحابه لانعقاد الإجماع على سنّ الترضى

(١) مجموع فتاوى ابن تيمية ج ٢٣ من ص ١١٩ - ١٢٢ .

عنهم ، والترحّم على العلماء والصلحاء لما فيه من التنويه بعلو شأنهم ، والتنبيه على عظم مقامهم ، ولكن الناس تفعله على أنه شعار لصلاة التراويح ويرون ذلك حسناً ، وهو من تلبّيس الشيطان عليهم ، وهو أيضاً بدعة إضافية .
وأشد كراهية منه صلاة التراويح مع التخفيف المفرط فيها جهلاً من الأئمة ، وكسلاً من الناس ، والإنفراد في هذه الحالة أفضل من الجماعة ، بل إن علم المأموم أن الإمام لا يتم بعض الأركان لم يصح اقتداؤه به أصلاً ، ومن اعتبر صلاة التراويح اليوم بها حال تشريعها ، وأيام القرون الأولى يرى أن الناس قد ذهبوا بكل مزاياها وعطلّوا معظم شعائرتهم ، وأحدثوا بدعاً سيئة لا يرضاها الله ولا رسوله ولا مسلم له على الشرع غيره . فترى العوام فيها يشتركون جميعاً في الذكر والتسبيح بين كل ترويحتين ، ويحدثون ضجة هائلة لا تجعل أثراً للخشوع في القلب نسأل الله الهداية بمنه وكرمه « ١ . هـ .

ما يفعل في ليلة الختم :

قال ابن الحاج في « المدخل » : [وينبغي له أن يتجنب ما أحدثه بعضهم في الختم من أنهم يقومون في ليالي رمضان كلها في الغالب بحزبين فما فوقهما ، فإذا كانت ليلة الختم التي ينبغي أن يزداد فيها على القيام المعهود لفضيلتها فيصلّي بعضهم فيها بنصف حزب ليس إلا وهو من سورة الضحى إلى آخر الختمة ، وكان السلف رضوان الله عليهم يقومون تلك الليلة كلها فجاء هؤلاء ففعلوا الضد من ذلك .

صفة قيام العشر الأواخر من رمضان :

قال ابن الحاج في المدخل (٢ /) :

[وينبغي للمكلف أن يتمثل السنة في قيام العشر الأواخر من شهر رمضان إذ أن النبي ﷺ كان إذا دخل العشر - أحيا الليل كله . وهذه سنة قد تركت في الغالب في هذا الزمان ، فتجد بعضهم يقومون من أول الشهر ، فإذا دخل

العشر الأواخر تركوه لأنهم يختمون في أوله أو في أثنائه ، ثم لا يعودون للقيام بعد ختمهم ، وهذه بدعة ممن فعلها ، وهي مصادمة لفعل النبي ﷺ وإن قام بعضهم فبالشيء القليل مع أنه قد أحيا بعضهم هذا العشر في المسجد الجامع ، وهي سنة حسنة لو سلمت مما طرأ عليها من المفسد .

فنها أن الأئمة يأخذون عليها عوضاً معلوماً .

الثاني : أن المسجد يبقى في ظلام الليل مفتوح الأبواب ، يدخل إليه منها من يقوم ومن لا يقوم ، وظلام الليل يسترهم » ا . هـ .

• وقال الشيخ على محفوظ في « الإبداع » ص ٢٧٣ :

[المواسم التي نسبوها للشرع وليست منه ، ومنها ليلة القدر ، ولا شك أن إحياءها مستحب كسائر ليالي الشهر ، خصوصاً ليالي العشر الأواخر منه ، ولكن النظر في تخصيصها بالإحياء من بين الليالي فإنه يوهم الناس أن ذلك مشروع ، وليس كذلك ، فإنه ﷺ حث على قيام ليالي رمضان كله ، وحث على التماس ليلة القدر في العشر الأواخر منه كما علمت ، وهذا يفيد أن إحياء هذه الليلة بخصوصها ، وجعلها موسماً لا أصل له ، فهو بدعة مضافة إلى إحيائها بغير ما رغب الشارع فيه من إيقاد المنارات وغيرها وكثرة الوقود في المساجد ، إلى غير ذلك مما لا فائدة فيه ولا غرض صحيح » ا . هـ .

الخطبة وما يفعل بعد الختم من البدع :

قال ابن الحاج في « المدخل » ج ٢ :

« وينبغي له أن يتجنب ما أحدثوه بعد الختم من الدعاء برفع الأصوات ، قال الله تعالى ﴿ ادعوا ربكم تضرعاً وخفية ﴾ ، وقد سئل بعض السلف عن الدعاء الذي يدعونه عند ختم القرآن فقال : أستغفر الله من تلاوتى إياه سبعين مرة (١) .

(١) هذا غير دعاء الختم الذي نص عليه العلماء كالإمام أحمد كما مرّ بك .

• وينبغي له أن يتجنب ما أحدثه بعضهم من البدع عند الختم . وهو أنهم يقومون بسجدة القرآن كلها فيسجدونها متوالية في ركعة واحدة . أو ركعات ، فلا يفعل ذلك في نفسه وينهى عنه غيره ، إذ أنه من البدع التي أحدثت بعد السلف .

وبعضهم يبدل مكان السجدة قراءة التهليل على التوالى ، فكل آية فيها ذكر لا إله إلا الله أو لا إله إلا هو قرأها إلى آخر الختمة ، وذلك من البدع أيضاً « ١ . هـ .

ما يفعلونه بعد الختم مما لا ينبغي :

قال ابن الحاج في « المدخل » ج ٢ : [قال مالك في « المدونة » الأمر في رمضان الصلاة ، وليس القصص والدعاء .

قال الطرطوشي في المدونة : قد نهى مالك أن يقص أحد بالدعاء في رمضان ، وحكى أن الأمر المعمول به في المدينة القراءة من غير قصص ولا دعاء .

ومن « المستخرجة » عن ابن القاسم قال : سئل مالك عن الذى يقرأ القرآن فيختمه ثم يدعو قال : ما سمعت أنه يدعو عند ختم القرآن ، وما هو من عمل الناس .

ومن « مختصر ما ليس في المختصر » : « قال مالك : لا بأس أن يجتمع القوم في القراءة عند من يقرئهم ، ويكره الدعاء ^(١) بعد فراغهم .

• ومن ذلك اجتماع المؤذنين تلك الليلة في موضع الختم فيكبرون جماعة في حال كونهم في الصلاة لغير ضرورة .

• وينبغي في ليالى رمضان كلها أن يزداد فيها الوقود قليلاً زائداً على العادة لأجل

(١) أنظر خلاف هذا في « التبيان في آداب حملة القرآن » وما نقل في فقه الإمام أحمد عن الختم .

اجتماع الناس وكثرتهم فيه دون غيره ، بخلاف ما أحدثه بعض الناس اليوم من زيادة وقود القناديل الكثيرة الخارجة عن حد الشرع ، لما فيها من إضاعة المال والسرف » [١ . هـ .

قيام السنة كلها كهيئة التراويح :

قال ابن الحاج في « المدخل » (٢٩٨ / ٢) :

[قال الباجي رحمه الله في شرح الموطأ : إن هذا القيام الذي يقوم الناس به في رمضان في المساجد هو مشروع في السنة كلها ، يوقعونه في بيوتهم . هذه هي السنة الماضية في الأمة ، خلافاً لما فعله بعض الناس من أنه جعل القيام المعهود في رمضان دائماً في زاويته في جميع السنة ، ثم نقلت عنه واشتهرت ، فصارت تعمل في بعض المواضع المشهورة . وقد قال حبيب وغيره من العلماء أنهم يمتنعون من ذلك في المساجد ، وفي كل موضع مشهور ، كذلك لو تواعدوا على أنهم يجمعون في موضع مشهور فإنهم يمتنعون منه فإن فعلوا فهي بدعة ممن فعلها في غير شهر رمضان » ١ . هـ .

انتهى قيام رمضان المسمى بالتراويح .

بين الجوانح في الأعماق سكناه	فكيف أنسى ومن في الناس ينساه
في كل عام لنا لقيا محبة	يهتز كل كياني حين ألقاه
بالعين والقلب بالآذان أرقبه	وكيف لا وأنا بالروح أحياه !
ألقاه شهرا ولكن في نهايته	يمضي كطيف خيال قد لمحناه
في موسم الطهر في رمضان الخير تجمعنا	حبة الله لآمال ولاجاه
من كل ذي خشية لله ذى ولع	بالخير تعرفه دوماً بسياه
قد قدروا موسم الخيرات فاستبقوا	والاستباق هنا المحمود عقباه
صاموه قاموه إيماناً ومحتسبا	أحيوه طوعاً ، وما في الخير اكراه
فالأذن سامعة ، والعين دامعة	والروح خاشعة والقلب أواه (١)
وكلهم بات بالقرآن مندج	كأنه الدم يسرى في خلاياه

(١) رسالة شوق وحنين للقرضاوى من ديوان نفحات ولفحات ص ١٠٠ . ١٠١ .